

وَمَعَكَهُ كُلُحُيْصٌ هِنْ شَحْبُهِ لِلْعَالِمِ لِلْعَكَّرِمَةُ عَبِداللّهِ بِي عَبِداللّهِ بِي اللّهِ بِي اللّهِ الْمِلْمِينَ 114: 1841 هـ

> تحقيق أَحْمَدُ بن عَبْدُ ٱلعَزَبِنِ الحَجَمَّانِ





ح دار أطلس الخضراء ، ١٤٣٢ه

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية اثناء النشر .

أبابطين، عبد الله عبد الرحمن

كتاب التوحيد ومعه تلخيص من شرحه. / عبد الله عبد الرحمن أبابطين ؛

٢- التوحيد

أحمد عبدالعزيز الجماز – الرياض ، ٢٣٢هـ

۲٤٠ ص ، ۲٤ x ۱۷ سم

ردمك ٦-٨-١٥٠-٣-٩٧٨

١ - العقيدة الإسلامية

أ- الجماز، أحمد عبدالعزيز (مؤلف مشارك) ب- العنوان

ديوي ۲۶۰ /۱۹۳۲

رقم الإيداع: ١٤٣٢/٨٧٧٦ ردمك: ٦-٨-١٥٠٠-٩٠١٨

جَمِيْعُ الْحُقُوقَ بِحَفُوطَةٌ الطَّلْبَعَةُ الأولى ١٤٣٣هـ ٢٠١٢م



المملكة العربية السعودية - الرياض هاتف: ٢٦٦٦١٤ - ٢٦٦٦٦٣ فاكس: ٢٧٧٩٠٦ الموقع الالكتروني :www.dar-atlas.com البريد الالكتروني :dar-atlas@hotmail.com



لشَيْخ الإسْلام محُهُمّد بن عَبْد الوَهَابُ

وَمَتُ أَهُ اللهِ مَنْ اللهِ مِنْ اللهِينَّ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ

تحقيق أحَــَمُدبن عَنبُد ٱلعَزَهِزالجَـــمَّان





المقدمة

الحمد للَّه رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، وصلى اللَّه وسلم على محمد وآله أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. أمَّا بعدُ:

فإليك كتاب «التوحيد» للشيخ الإمام، بحلية جديدة وثوب قشيب، وهو الجديد دوما في حليته، لم يخلق ولو طال الزمان به، ولن يبلى ما بقي الدهر، فهو كنز لا يفنى، وتعلمه وتعليمه لا يُملُّ ولا يُقلَى. إن نظرت إليه أعجبك، وإن بحثت في أبوابه أسعدك، كيف وقد بُني على أصل متين، وشيّد بركن وثيق، مَثَلُهُ: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصَلُهَا ثَابِثُ وَفَرَّعُهَا فِي السَّكَما فِي ثَنْقِيقَ أَكُمهَا كُلُ عِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ [براهم، ٢٤، ٢٥].

إنه (التوحيد)، المقرر لكلمة التوحيد، الداعي لأهل التوحيد، المبيَّنُ حتَّ اللَّه على العبيد

ص ... فللَّه دَرُّ من جمعه ورتَّبه ، وصاغهٔ حتى أصبح كالدُّرٌ في مطلَعِه ، وغفر اللَّه ما تقدم من ذنبه ورحمه ، وجمعنا به ووالدينا في دار كرامته .

إليك «كتاب التوحيد» مرة تلو أخرى، مطرزاً في هذه المرة بنقوشٍ متينةٍ ، وحواشٍ نفيسةٍ ، سطَّرتها يرائح العلَّمةِ الثفتي عبد اللَّه بن عبد الرحمن أبا بطين ، بخطه النير وقلمه المنير- أنار اللَّه قبره - التقطها بعين المحقق البصير ، من شرح التوحيد الكبير: «تيسير العزيز الحميد» للشيخ سليمان بن عبد اللَّه ، رحمه اللَّه تعالى .

لقد عني الشيخ عبد اللَّه في تلخيصه هذا بنقل العبارات الموضِّحة لبعض الفناظ المتن المستشكلة في أكثر أبوابه ، مستعرضا الشرح من بدايته حتى نهاية ما توقف عنده الشيخ سليمان في : « باب ما جاء في منكري القدر » منتخبا ما رآه محتاجا لمزيد عناية وإفهام ، مما له تعلق بشرحٍ لعبارة في المتن ، أو تعريف لكلمة ، أو ضبط للفظة ، أو إعراب لجملة ، أو تقرير لمسألة ، أو تنبيه على مخالفة ، أو تذريج لحديث أو أثر ، ونحو ذلك ؛ مما يتبيّن به مكانة الشيخ العلمية ، وحسن انتقائه وجودة تعييزه ، مع حرصه على التقيّد بعبارات الشرح بدقة بالغة – كما هو منهجه في مختصراته الأخرى (١١) – سوى إضافات يسيرة له ، أشرت إليها في مواطنها (٢٠).

لقد أشار إلى هذا التلخيص الشيخ ابن قاسم في مقدمة «حاشية كتاب التوحيد» حيث قال: «وعلق عليه^(٢) أيضًا الشيخ عبد الرحمن⁽⁴⁾ حاشية مفيدة، وعلق عليه تلميذه الشيخ حمد بن عتيق، وتلميذه الشيخ عبد اللَّه أبا بطين وغيرهم»⁽⁶⁾. انتهى .

وقد اختصر رحمه الله جملة من الكتب منها: « بدائع الفوائد » ، و وإغاثة اللهفان » ،
 وه قواعد ابن رجب » ، وه شرح الطحاوية » ، وبعض رسائل شيخ الإسلام ابن تيمية .

⁽٢) ولعزيد اطلاع على منهج الشيخ في تلخيصه راجع ما كتبه الدكتور محمد بن عبد العزيز الشايع في ٥ مجلة الدارة ٥ العدد الأول - السنة ٣٧ - المحرم ١٤٣٧ هـ ففيه بحث ماتع عن ٥ التلخيص ٥ في دراسة توثيقية وصفية تحليلية وافية ، أفدت منها أثناء العمل في الكتاب ، فجزاه الله خيرا .

⁽٣) يعني كتاب التوحيد .

⁽٤) يعني الشيخ عبد الرحمن بن حسن رحمه الله .

ه) حاشية كتاب التوحيد ص٨.

إن تتابع أئمة الدعوة الإصلاحية في نجد على شرح «كتاب التوحيد» أو التعليق عليه ليوحي بدلالة بينة على أهميته عندهم وعظيم فائدته، وهي وإن تكررت العبارات أو المسائل فيها بنقل بعضهم عن بعض إلا أنَّ الأقلام مختلفة ، كلِّ منها يقطر بروح جديد، ويحمله يراع عالم سديد، كيف وقد صدرت من أمثال الشيخ عبد الرحمن بن حسن أو الشيخ حمد بن عتيق أو الشيخ أبا بطين أو غيرهم من المتقدمين والمتأخرين.

ثم إن هذا التلخيص – الذي بين يديك – لمّا كان محتبسا أكثر من مائة وخمسين سنة ، لم يُنقلُ من خطً الشيخ نفيه ، لا بنسخِ ولا طباعةِ ، آثرتُ إخراجَه ؛ لعل اللّه أن ينفع به كما نفع بأصله .

كما ضممتُ إليه متنَ (التوحيد) بعد أن قابلتُه على ثلاثِ نُسخٍ خطيَّة هي أقدمُ ما وجدتُه وأقربُه عهداً من حياة المصنف رحمه الله

أسأل الله تعالى أن يجعل العمل خالصا لوجهه، موافقا لسنة نبيه ﷺ، وأن يوفقنا لكل خير من خيري الدنيا والآخرة، إنه جواد كريم.

والحمـد للَّـه رب العالمين، وصلى اللَّـه وسلم على نبينـا محمـد وآله أجمعين.

وكتبه أحمد بن عبد العزيز الجفّاز شقراءً – السعودية ١٤٣٢/٦/٢٦هـ

ترجمة الشيخ الإمام^(١)

* نسبه ومولده:

هو الشيخ الإمام شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي ابن محمد بن أحمد بن راشد بن بريد بن مشرف الوهيبي التميمي .

ولد سنة ١١١٥ هـ في بلدة «العيينة» القريبة من الرياض

* نشأته وطلبه للعلم:

نشأ في كنف والده الشيخ عبد الوهاب ، وكان فقيها قاضيا ، فتعلم منه بعض العلوم الشرعية

حفظ القرآن الكريم ولما يبلغ العاشرة من عمره، وقدمه أبوه للصلاة بالناس وهو في الثانية عشرة من عمره

حبب إليه كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم رحمهما اللَّه في بداية طله فاستفاد منها كثيرا

رحل إلى مكة لأداء فريضة الحج والأخذ عن علماء الحرمين الشريفين ، كما رحل إلى العراق فنزل البصرة وأخذ عن علمائها ثم ذهب إلى الزبير فالأحساء ، كل ذلك لأجل العلم ونشر الدعوة إلى الله .

* مشايخه:

تلقى العلم على العديد من علماء عصره ، ومن أبرزهم :

انظر «علماء نجد» (۱۲۰/۱).

- ١- والده الشيخ عبد الوهاب بن سليمان بن على .
 - ٢- الشيخ عبد الله بن إبراهيم آل سيف .
 - ٣- الشيخ محمد حياة السندي .
 - ٤- الشيخ محمد المجموعي .
 - ٥- الشيخ شهاب الدين الموصلي قاضي البصرة .
- ٦- الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد اللطيف الأحسائي .
 - * تلاميذه:
 - من أبرز من أخذ عنه :
 - ١ ابنه الشيخ علي بن محمد بن عبد الوهاب .
 - ٢ ابنه الشيخ حسين بن محمد بن عبد الوهاب .
 - ٣ ابنه الشيخ عبد اللَّه بن محمد بن عبد الوهاب .
 - ٤ الشيخ حسين بن غنام .
 - الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله الحصين الناصري .
 - ٦ الشيخ حمد بن ناصر بن معمر .
 - * مصنفاته:
- صنف الشيخ كثيرًا من المصنفات المهمة خصوصًا في العقيدة ، من أهمها :
 - ١ كتاب التوحيد .
 - ٢ كشف الشبهات .
 - ٣ مسائل الجاهلية .

 $\overline{}$

- ٤ الأصول الثلاثة .
- ه مختصر زاد المعاد .
 - * وفاته:

توفِّي رحمه اللَّه سنة ٢٠١٦هـ بعد أن أمضى إحدى وتسعين سنة جلها في خدمة التوحيد والدعوة إليه، ومحاربة الشرك والتنفير منه .

فرحمه اللَّه رحمةً واسعةً ، وجمعنا به في جنَّاته ، إنه سميعٌ قريب .



ترجمة الشيخ عبد اللَّه أبا بطين^(۱)

* نسبه ومولده:

الشيخ العلامة الإمام عبدالله بن عبد الرحمن بن عبد العزيز بن الشيخ عبد الرحمن بن عبدالله بن سلطان بن خميس، الملقب كأسلافه (أبا بطين »، العائذي بطن من (عبيدة » إحدى قبائل قحطان .

ۇلد فى بلدة «روضة سدير» سنة ١١٩٤ هـ.

* نشأته وطلبه للعلم:

نشأ الشيخ في بلدته (روضة سدير) نشأة حسنة في الدِّيانة والنزاهة والعفاف، وقرأ على عالمها وقاضيها الشيخ محمد بن طراد الدوسري، ولازمه ملازمة تامَّةً، مع ما جعل الله فيه من الفهم والذكاء وبطء النسيان، فمهر في الفقه وفاق أهل عصره إبان شبيته.

ثمَّ ارتحل إلى «شقراء» وقرأ على قاضيها الشيخ العالم عبدالعزيز الحصيِّن.

ثُمَّ رحل إلى «الدرعية» فقرأ على علمائها حتى صار ممَّن يُشار إليه بالبنان .

* مشايخه:

قرأ على العديد من علماء عصره ، ومن أبرزهم :

 ⁽١) انظر ترجمته في: «السحب الوابلة» (٢/٦٢)، «علماء نجد» (٢٢٥/٤).

٧- الشيخ محمد بن عبد الله بن طراد الدوسري .

٨- الشيخ عبد العزيز بن عبد الله الحصين الناصري .

٩- الشيخ حمد بن ناصر بن معمر.

١٠- الشيخ أحمد بن حسن العفالقي الأحسائي .

١١- الشيخ عبد اللَّه بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب.

* أعماله :

في عام ١٢٢٠هـ ولي قضاء الطائف وملحقاته في عهد الإمام سعود بن عبد العزيز .

وفي ولاية الإمام عبد الله بن سعود صار قاضيًا على عمان ، ثمَّ لما جاء عهد الحكومة السعودية الثانية ولاه الإمام تركي قضاء « شقراء » ، ثمَّ جمع إليه معه قضاء « سدير » .

وفي عام ١٢٤٨هـ نقله الإمام تركي إلى قضاء القصيم وصار مقرُّه في مدينة «عنيزة».

وبعد وفاة الإمام تركي عاد إلى « شقراء » وجلس فيها للتدريس والتعليم والإفتاء .

* تلاميذه:

من أبرز من أخذ عنه :

١- الشيخ صالح بن عبد الرحمن بن عيسي .

٢- الشيخ أحمد بن إبراهيم بن عيسي .

٣- الشيخ على بن عبد اللَّه بن عيسى .

- ٤- الشيخ عثمان بن بشر.
- ٥- الشيخ محمد بن عبد الله بن مانع.
- ٦- الشيخ محمد بن عبد الله بن حميد.
 - * أخلاقه وسجاياه :

كان: زاهدًا، عابدًا، ورعًا، كريمًا، سخيًا، ساكنًا، وقورًا، دائم الصمت، قليل الكلام، قليل المجيء إلى الناس.

قال عنه تلميذه ابن حميد: « وأمًّا اطَّلاعه على خلاف الأثمة الأربعة بل وغيرهم من السلف والرُّوايات والأقوال المذهبية فأمرٌ عجيب، ما أعلمُ أنِّي رأيت في خصوص هذا من يُضاهيه بل ولا من يُقاربه، وكان جلدًا على التدريس لا يمل ولا يمدّ طالبًا في أيِّ كتاب»(١).

* آثاره العلمة:

- ١ اختصر « بدائع الفوائد » لابن القيّم .
 - ۲- حاشية على « شرح المنتهى » .
 - ۳ « تأسيس التقديس » .
 - ٤ « الانتصار » .
- ه- فتاوى وتحريرات متنوّعة بعضها طبع وبعضها لم يُطبع.
 - ﴿ وفاتــه:

استمرَّ : في التعليم والوعظ والإفتاء إلى أن توفِّي سنة ١٢٨٢هـ ، بعد أن

^{(1) «} السحب الوابلة » (٢/ ٦٣١) .

أمضى في خدمة العلم ونفع المسلمين قرابة تسعين سنةً، ولذا عظم على الناس خطبه وأسفوا لفقده.

فرحمه اللَّه رحمةً واسعةً ، وجمعنا به في جنَّاته ، إنه سميعٌ قريب .



وصف النسخ الخطية

أولًا : «كتاب التوحيد»:

لم أر كتابا أكثر نسخا خطية في المكتبات الخاصة والعامة - خصوصًا في المملكة العربية السعودية- من كتاب التوحيد ، وما ذاك إلا لأهميته عند أهل هذه البلاد ، بله وغيرها من بلاد المسلمين .

ولقد انتخبت من تلك النسخ ثلاثًا هي أقدمها وأقربها عهدًا بالمؤلف، تفضل الإخوة في مركز المخطوطات بدارة الملك عبد العزيز بتزويدي بمصورات اثنتين منها، إضافة إلى صورة من تلخيص الشيخ أبا بطين، فشكر الله لهم حسن صنيعهم وبارك فيهم.

وهي على الوصف التالي:

النسخة الأولى: نسخة الكردي، ورمزها: (أ)

وهي نسخة محفوظة بدارة الملك عبد العزيز ضمن مخطوطات مكتبة الشيخ عبد العزيز بن إبراهيم آل عبد اللطيف الباهلي ، في مجموع برقم : (٧)

عدد الأوراق : (٩٢) صفحة .

الناسخ: محمد الكردي.

تاريخ النسخ: ١٢١٧هـ.

النسخة الثانية: نسخة الشيخ سليمان بن عبد الله، ورمزها: (ج) وهي نسخة محفوظة بدارة الملك عبد العزيز أيضًا ضمن مخطوطات مكتبة الشيخ محمد بن إسحاق آل الشيخ، برقم: (٤٣).

عدد الأوراق: (٣٢) صفحة .

الناسخ: الشيخ سليمان بن عبد اللَّه آل الشيخ بخطه المعروف .

تاريخ النسخ: لم يرد فيها ما يثبت تاريخ نسخها بسبب النقص الحاصل في أولها وآخرها ومن المعلوم أن الشيخ توفي عام ١٢٣٣هـ .

ملاحظة : هذه النسخة فيها سقط من بداية الكتاب حتى حديث عتبان في باب فضل التوحيد ..

كما أن عليها هوامش كثيرة للشيخ بخطه .

النسخة الثالثة: نسخة جامعة الإمام، ورمزها: (ب)

وهي نسخة محفوظة ضمن مخطوطات جامعة الإمام محمد بن سعود في مجموع برقم (١٠٦٣) .

عدد الأوراق: (٤٧) صفحة .

ولم يذكر فيها اسم الناسخ .

تاريخ النسخ: ١٢١٣هـ.

ثانيًا: « تلخيص الشرح »:

اعتمدت في تحقيق التلخيص على نسخــة فــردة فريــدة ، رمزت لها بـ : «الأصل» .

وهي محفوظة بدارة الملك عبد العزيز أيضًا ضمن مخطوطات مكتبة الشيخ عبد العزيز بن محمد الخيال، برقم: (٩٧).

عدد الأوراق: (٧٠) صفحة .

الناسخ: لم يرد فيها ذكر لاسم الناسخ أو تاريخ النسخ، إلا أنها بخط الشيخ أبا بطين نفسه.

ملاحظة:

لم يذكر الشيخ في المخطوط عنوانا له سوى عبارة: « ملخص من شرح التوحيد » في أوله ، فاعتمدته عنوانا للكتاب .

كما أن النسخة لا يوجد بها شيء من الشطب أو الكشط؛ مما يبين أن الشيخ قد أعاد النظر فيها بعد أن كانت مسودة ، إضافة لقلة التصويبات على هوامشها .



المنهج في تحقيق الكتاب

١ - تم نسخ الكتاب - التوحيد والتلخيص - من واقع النسخة (أ) و أصل التلخيص .

 ٢ – عارضت المنسوخ بالنسخ الخطية معتمدا نسخة الكردي (أ) لكتاب التوحيد، وأصل التلخيص.

٣ – أثبت الفروق بين النسخ في الحاشية .

٤ - قابلت متن (التوحيد) مع المتن الذي اعتمده الشيخان في
 (التيسير) و(الفتح) دون إثبات الفروق بينها.

 - قابلت «التلخيص» مع أصله «تيسير العزيز الحميد» ووثقت موطن النقل فيه ، معتمدًا نسخة «دار الصميعي» ، ط الأولى ، بتحقيق الشيخ أسامة العيبي .

٦ - عزوت الأحاديث والآثار لمخرجيها على وجه الاختصار .

٧ - قمت بضبط المتن بالشكل، مع وضع علامات الترقيم والفواصل
 حسب الإمكان.

٨ - وضعت متن (التوحيد) في أعلى الصفحة ، رابطًا بينه وبين (التلخيص)
 بأرقام لجعل كل تعليق عند موضعه في المتن ؛ تقريبًا لفهم المراد .

هذا ، وأسأل اللَّه تعالى أن ينفع به ، وأن يتقبله ويجعله ذخرًا في الآخرة ، إنه ولى ذلك والقادر عليه .

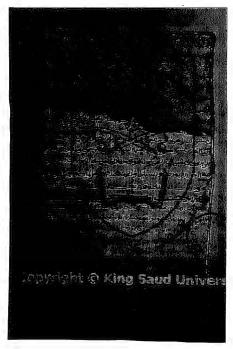
والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين . **وكتبه**

أحمد بن عبد العزيز الجماز شقراء - السعودية

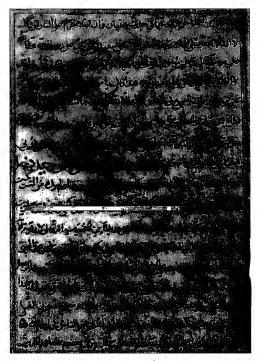
نماذج من صور المخطوطات

الادوقول فل تعالوائل ماحرم أى رمسته محدوم والله عليدوم

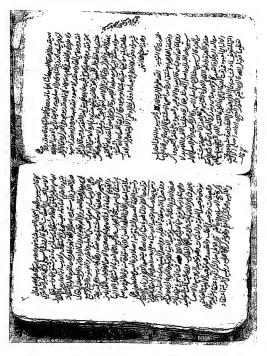
الصفحة الأولى من النسخة (أ)



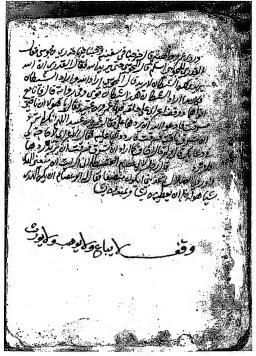
الصفحة الأخيرة من النسخة (ب)



الصفحة الأولى من النسخة (جـ)



الصفحة الأولى من الأصل



الصفحة الأخيرة من الأصل

بِنْ اللَّهِ (١) الْكُنِّ الرَّحِيدِ

(١) الله ١: علم على الرب سبحانه. ذكر سيبويه أنه أعرف المعارف.
 واختلفوا، هل هو اسم مشتق أو جامد؟ أصحهما أنه مشتق.

قال ابن جرير : فإنه على ما روي لنا عن ابن عباس قال : اللَّه ؛ ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين^[1] .

وذكر سيبويه عن الخليل أن أصله ٥ إله ٥ مثل فعال ، فأدخلت الألف واللام بدلًا من الهمزة . قال سيبويه : مثل الناس ، أصله أناس .

وقال الكسائي والفراء: أصله الإله ، حذفوا الهمزة ، وأدغموا اللام الأولى في الثانية .

وعلى هذا فالصحيح انه مشتق من أله الرجل إذا تعبد، كما قرأ ابن عباس ﴿وَيَدَرُكُ وَمَالِهَمَلَكُ ﴾ [الأعراف: ١٢٧] أي : عبادتك [٢٦] وأصله الإله ، أي : المعبود ، فحذفت الهمزة التي هي فاء الكلمة ، فالتقت اللام التي هي عينها مع اللام التي للتعريف ، فأدغمت إحداهما [٢٦] في الأخرى ، فصارتا في الله طاحدة مشددة ، وفخمت تعظيمًا فقيل : الله .

قال ابن القيم : القول الصحيح أن «الله» أصله الإله ، كما قال سيبوبه وجمهور أصحابه ، إلا من شذ منهم ، وان اسم «الله» تعالى هو الجامع لمعانى الأسماء الحسنى ، والصفات العلى .

[[]۱] أخرجه ابن جرير الطبري (۱/٥٤).

[[]۲] أخرجه ابن جرير الطبري (۱/٥٤).

[[]٣] في الأصل: «أحدهما».

كِتابُ التَّوْحِيدِ^(١)

قال: وزعم السهيلي وشيخه أبو بكر بن العربي أن اسم «الله » غير مشتق ؛ لأن الاشتقاق يستلزم مادة يشتق منها ، واسمه تعالى قديم ، والقديم لا مادة له ، فيستحيل الاشتقاق .

ولا ريب أنه إن أريد بالاشتقاق هذا المعنى ، وأنه مستمد من أصل آخر ، فهو باطل ، ولكن الذين قالوا بالاشتقاق لم يريدوا هذا المعنى ، ولا ألم بقلوبهم ، وإنما أرادوا انه دال على صفة له تعالى وهي الإلهية ، كسائر أسمائه الحسنى ، كالعليم ، والقدير ، والغفور ، والرحيم ، والسميع ، والبصير ، فإن هذه الأسماء مشتقة من مصادرها بلا ريب ، وهي قديمة ، والقديم لا مادة له . فما كان جوابكم عن هذه الأسماء فهو جواب القائلين باشتقاق اسم الله تعالى .

ثم الجواب عن الجميع : أنا لا نعني بالاشتقاق إلا أنها ملاقية لمصادرها في اللفظ والمعني ، لا أنها متولدة منه تولد الفرع من أصله ، وتسمية النحاة للمصدر والمشتق منه أصلًا وفرعًا ليس معناه أن أحدهما تولد من الآخر ، وإنما هو باعتبار أن أحدهما يتضمن الآخر وزيادة ..[11] .

(١) ... إلى أن قال ٢٦١ : وسمي دين الإسلام توحيدًا ؛ لأن مبناه على أن الله واحد في ملكه وأفعاله لا شريك له ، وواحد في ذاته وصفاته لا نظير له ، وواحد

⁽۱۱٥/۱) ، تيسير العزيز الحميد » (۱۱٥/۱).

 [[]۲] مراده: الشيخ سليمان بن عبد الله رحمه الله ، وانظره في ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/
 ١٢٥) ، (١٣٥/١) .

وقولُ اللَّه تعالى : ﴿وَمَا خَلَقَتُ أَلِجِنَنَ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (١) والنَّاريات: ٥٦] .

في إلهيته وعبادته لا ند له. والى هذه الأنواع الثلاثة ينقسم توحيد الأنبياء والمرسلين الذين جاءوا به من عند الله ، وهي متلازمة كل نوع منها لا ينفك عن الآخر ، فمن أتى بنوع منها ولم يأت بالآخر ، فما ذاك إلا لأنه لم يأت به على وجه الكمال المطلوب .

وان شئت قلت التوحيد نوعان:

توحيد في المعرفة والإثبات؛ وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات ، وتوحيد في الطلب والقصد؛ وهو توحيد الإلهية والعبادة. ذكره شيخ الإسلام وابن القيم.

قال القرطبي: أصل الشرك المحرم اعتقاد شريك لله تعالى في الإلهية ، وهو الشرك الأعظم ، وهو شرك الجاهلية ، ويليه في الرتبة اعتقاد شريك لله تعالى في الفعل ، وهو قول من قال : إن موجودًا ما غير الله تعالى يستقل بإحداث فعل وإيجاده وإن لم يعتقد كونه إلهًا . انتهى .

(١) وقوله سبحانه: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَٱلْإِنْسَ إِلَّا لِيَسْبُدُونِ ﴾ [اللَّمارَات: ٥٦]. قال علي بن أي طالب رضي الله عنه في الآية: إلا لآمرهم أن يعبدوني، وأدعوهم إلى عبادتي^[1].

وقال مجاهد: إلا لآمرهم وأنهاهم^[٢]. اختاره الزجاج، وشيخ الإسلام، قال ويدل على هذا: قوله تعالى : ﴿ أَيَّحَسَبُ ٱلْإِنْكُنُ أَنْ يُرَّكُ شُكُى﴾ [القيَامَة: ٣٦].

[[]۱] ذكره البغوي (۳۸۰/۷).

[[]۲] ذكره القرطبي (۱۷/۵۹).

وقوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْمَا فِي كُلِّ أَمْنَةِ رَسُولًا أَنِ اَعْبُدُواْ اللَّهَ وَآجَمَـٰنِبُواْ اَلطَانُونَ^{ّ ﴾[١}] والنَّحل: ٣٦] .

وقوله : ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُواْ إِلَّا إِيَّاهُ وَوَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنَنَّا ﴾[17] الآية [الإسراء: ٢٣].

قال الشافعي: لا يؤمر ولا ينهى. وقوله : ﴿قُلُ مَا يَصَبُؤُا بِكُرُ رَقِي لَوَلَا دُعَاثُوكُمُ ﴾ [اللهٔقان: ٧٧] أي : لولا عبادتكم إياه .

وهذا المعنى هو الذي قصد بالآية قطعًا، وهو الذي يفهمه جماهير المسلمين، ويحتجون بالآية عليه، ويقرون أن اللَّه إنما خلقهم ليعبدوه العبادة الشرعية، وهمي طاعته وطاعة رسله، لا ليضيعوا حقه الذي خلقهم له.

[[]١] في (ب): « الآية ».

[[]٢] في (ب): «الآيات».

[[]٣] أي: شيخ الإسلام.

[[]٤] انظر ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/ ١٣٩، ١٤٠).

وقوله: ﴿قُلَ تَمَالُوٓا أَتَلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمُّ أَلَا تُشْرِكُواْ بِهِـ. شَيْغًا ﴾[١] والأنماء ١٥١].

وقوله: ﴿وَاَعْبُدُوا اللّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا ﴾ الآية [^[1] [الساء: ٣٦]. قَالَ ابْن مشعُود [^[1]: مَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْظُرُ إِلَى وَصِيَّةٍ مُحَمَّدٍ يَقِيُّجُ اللّبِي عَلَيْهَا خَاتَمُهُ فَلْيَقُوا أَقَولُهُ: ﴿ وَقُلُ تَكَالُوا أَتَلُ مَا حَرَمٌ رَبُّكُمْ عَلَيْتِكُمْ مَا لَكُنَّ مَا حَرَمُ رَبُّكُمْ عَلَيْتِكُمْ مَا اللّهِ [1] الأنمام: [الأمام: ١٥١]. إلى قوله: ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاعِي مُسْتَقِيمًا ﴾ [1] الآية (١) [الأنمام:

(۱) قول ابن مسعود رضي اللَّه عنه: من أراد أن ينظر إلى وصية محمد ﷺ التي عليها خاتمه ، فليقرأ : ﴿ فَلَ تَمَالُوا أَتَلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمُ مَلِيَكُمُ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ وَالْنَعَامِ : ١٥١] ، إلى قوله : ﴿ وَأَنَّ هَنَذَا صِرَاطِى مُسْتَقِيمًا فَأَشَيْهُونَ ﴾ الآية والأنتام: ١٥٣].

قال بعضهم ما معناه : أي ؛ من أراد أن ينظر إلى الوصية التي كأنها كتبت وختم عليها ، ثم طويت فلم تغير ولم تبدل ، تشبيها لها بالكتاب الذي كتب ثم ختم عليه ، فلم يزد فيه ولم ينقص ، لا أن النبي ﷺ كتبها وختم عليها وأوصى بها ، فإن النبي ﷺ لم يوص إلا بكتاب الله تعالى ، كما قال فيما

[[]١] الآية ليست في (ب).

 [[]۲] في (ب) تقديم لهذه الآية بعد الآية الأولى في الباب.
 [۳] أخرجه الترمذي (۳۰۷۰).

[[]٤] في (ب) زيادة : (أن لا تشركوا به شيئًا ٤ .

[[]٥] في (ب) زيادة : ﴿ فَاتَّبْعُوهُ ﴾ .

وَعَنْ مُعَاذِ بِنِ بَحِيْلٍ، قَالَ : كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِي ﷺ عَلَى حِمَارٍ، فَقَالَ لِي^[1] : «يَا مُعَاذُ، أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللهِ عَلَى الْبِبَادِ، وَمَا حَقُّ البِبَادِ عَلَى اللهِ؟»^(۱) فَقُلْتُ : اللهُ وَرَسُولُهُ أَغْلَمُ. قَالَ : «حَقُ^[1] اللهِ عَلَى الْبِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ

رواه مسلم: «وإني تارك فيكم ما إن استمسكتم به لن تضلوا : كتاب الله ب^{[77}].

وقد روى ابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه [¹³] عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله ﷺ : «أيكم بيايعني على هؤلاء الآيات الثلاث ؟ » . ثم تلا قوله تعالى : ﴿قُلُّ تَمَالُواْ أَتَٰلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللَّهَامِ : الأنغام : ادمن وفي بهن فأجره على الله ، ومن انتقص منهن شيئًا فأدركه الله في الدنيا كانت عقوبته ، ومن أخره إلى الله ، ومن أخرة وان شاء عفا عنه » [⁰³] .

يمى الا حرو، " قان العره إلى الله ؛ إن الساء المحدة وان الساء على الله ؟ » : (١) وقال على قوله ﷺ : « أتدري ما حق العباد على الله ؟ » :

قال شيخ الإسلام كون المطيع يستحق الجزاء هو استحقاق إنعام وفضل ، ليس هو استحقاق مقابلة كما يستحق المخلوق على المخلوق ، فمن الناس من يقول : لا معنى للاستحقاق إلا أنه أخبر بذلك ، ووعده صدق ، ولكن أكثر الناس يثبتون استحقاقًا زائدًا على هذا كما دل عليه الكتاب والسنة ،

[[]۱] سقطت: «لي» من (ب).

[[]۲] في (ب): «فإن حق».

[[]٣] أخرجه مسلم (١٢١٨) من حديث جابر بن عبد اللَّه .

^[2] أخرجه ابن أبي حاتم (٨٠٧٧)، والحاكم (٣٧٨/٢)، وصححه ووافقه الذهبي.

^{[°] «}تيسير العزيز الحميد» (١/ ١٦٠، ١٦١).

وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَحَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللهِ أَنْ لَا يُعذَّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْغًا(١٠) » . فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَفَلَا أُبَشِّرُ النَّاسِ؟ قَالَ: ﴿ لَا لَبَشِّرُهُمْ

قال الله تعالى : ﴿ وَكَارَكَ حَقًا عَلَيْنَا نَصَّرُ ٱلْمُؤْمِينِ﴾ [الووم: ٤٧] ، لكن أهل السنة يقولون : هو الذي كتب على نفسه الرحمة ، وأوجب هذا الحق على نفسه ، لم يوجبه عليه مخلوق .

والمعتزلة يدعون أنه واجب عليه بالقياس على الخلق، وأن العباد هم الذين أطاعوه بدون أن يجعلهم مطيعين له، وأنهم يستحقون الجزاء بدون أن يكون هو الموجب. وغلطوا في ذلك[٢٦].

(١) قوله: « وحق العباد على الله أن لا يُعذِّب من لا يشرك به شيئًا».

قال الخلخالي: تقديره: أن لا يعذب من يعبده ولا يشرك به شيقًا. والعبادة هي الإتيان بالأوامر، والانتهاء عن المناهي؛ لأن مجرد عدم الإشراك لا يقتضي نفي العذاب، وقد علم ذلك من القرآن والأحاديث الواردة في تهديد الظالمين والعصاة.

وقال الحافظ ابن حجر: اقتصر على نفي الإشراك؛ لأنه يستدعي التوحيد بالاقتضاء، ويستدعي إثبات الرسالة باللزوم؛ إذ من كذب رسول الله فقد كذب الله، ومن كذب الله فهو مشرك، وهو مثل قول القائل: من توضأ، صحت صلاته. أي: مع سائر الشروط. فالمراد: من مات حال كونه مؤمنًا بجميع ما يجب الإيمان به. انتهى ٢٦٠.

[[]۱] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١٦٣/١) .

[[]Y] « تيسير العزيز الحميد » (١٦٥/١) .

نَتُّكِلُوا ». أخرجاه في الصَّحيحين^[١].



[[]١] أخرجه البخاري (٢٧٠١)، ومسلم (٣٠).

بَابُ فَضلِ التَّوحيدِ وما يُكفِّرُ من النُّنُوبِ

وقول اللَّه تعالى : ﴿ اَلَّذِينَ ،َامَنُواْ وَلَدَّ يَلْبِسُوٓا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُوْلَتَهِكَ لَمُهُمُ اَلْأَمْنُ وَهُمْ مُهْمَنَكُونَ﴾ [17 والأنعام: ٨٦].

عَنْ عُبَادَةَ بِنِ الصَّامِتِ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّه ﷺ : ﴿ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ () وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَنْ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ

(١) نصوص العلماء في معنى «الإله»:

قال ابن عباس: اللَّه؛ ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين [٢٦].
وقال ابن هبيرة في « الإفصاح »: قوله: شهادة أن لا إله إلا اللَّه؛ يقتضي أن
يكون الشاهد عالمًا بأن لا إله إلا اللَّه، كما قال عز وجل: ﴿ فَأَعْلَمْ أَنَّمُ لَا
 إِلَّهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [محمّد: ١٩] ، وينبغي أن يكون الناطق بها شاهدًا فيها ، فقد
قال اللَّه ما أوضح به أن الشاهد بالحق إذا لم يكن عالمًا بما شهد به فإنه غير
بالغ من الصدق به مع من شهد من ذلك [٢٦] بما يعلمه في قوله تعالى: ﴿ إِلّاً
 مَن شَهَدَ بِالنَّحِقَ وَهُمْ يَتَكُونَكُ الرَّاعِيْنَ ٤١] .

قال: واسم الله تعالى مرتفع بعد إلاً ؛ من حيث إنه الواجب له الإلهية ، فلا يستحقها غيره سبحانه - قال -: واقتضى الإقرار بها أن تعلم أن كل ما فيه

الآية ، الآية ، القلم الآية ، الالآية ،

[[]۲] أخرجه ابن جرير الطبري: (٥٤/١).

[[]٣] في الأصل: «من شهد لك».

أمارة للحدث فانه لا يكون إلها، فإذا قلت: لا إله إلا الله، فقد اشتمل نطقك هذا على أن ما سوى الله ليس بإله، فيلزمك إفراده سبحانه بذلك وحده.

قال: وجملة الفائدة في ذلك أن تعلم أن هذه الكلمة هي مشتملة على الكفر بالطاغوت والإيمان بالله ، فانك لما نفيت الإلهية وأثبت الإيجاب لله كنت ممن كفر بالطاغوت وآمن بالله .

وقال أبو عبد الله القرطبي في التفسير: لا إله إلا هو. أي: لا معبود إلا هو. وقال الزمخشري: «الإله» من أسماء الأجناس، كالرجل والفرس، اسم يقع على كل معبود بحق أو بباطل، ثم غلب على المعبود بحق. وقال شيخ الإسلام: «الإله» هو المعبود المطاع.

. وقال ابن القيم : «الإله»: هو الذي تألهه القلوب؛ محبة وإجلالًا ، وإنابة وإكرامًا ، وتعظيمًا وذلا ، وخضوعًا وخوفًا ، ورجاءً وتوكلًا .

وقال ابن رجب: «الإله»: هو الذي يطاع فلا يعصى؛ هيبة له وإجلالًا، ومحبة وخوفًا، ورجاء وتوكلًا عليه، وسؤالًا منه ودعاء له ولا يصلح ذلك كله إلا لله، فمن أشرك مخلوقًا في شيء من هذه الأمور التي هي من خصائص الإلهية، كان ذلك قدحًا في إخلاصه في قول: لا إله إلا الله، ونقصًا في توحيده، وكان فيه من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك، وهذا كله من فروع الشرك.

وقال البقاعي: لا إله إلا الله. أي: انتفى انتفاء عظيمًا أن يكون معبود بحق غير الملك الأعظم. فإن هذا العلم هو أعظم الذكرى المنجية من أهوال

وَرَسُولُهُ ، وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ^(١) ، وَالْجَنَّةَ حَقٌّ ، وَالنَّارَ حَقٌّ ،

الساعة، وإنما يكون علمًا إذا كان نافعًا، وإنما يكون نافعًا إذا كان مع^[1] الإذعان والعمل بما تقتضيه، وإلا فهو جهل صرف.

وقال الطيبي : « الإله » : فعال بمعنى مفعول ، كالكتاب بمعنى المكتوب ، من أله إلهَةً ، أي : عبد عبادة .

(١) قوله ﷺ في عيسى: «وروخ منه».

قال أي بن كعب: عيسى روح من الأرواح التي خلقها الله عز وجل، واستنطقها بقوله: ﴿ آلَسَتُ بِرَبِيكُمْ ۚ قَالُواْ بَلْنَ۞ [الأعرَاف: ١٧٢] بعثه الله إلى مريم، فدخل فيها. رواه عبد بن حميد، وعبد الله بن أحمد في زوائد «المسند»، وابن جرير، وابن أيي حاتم، وغيرهم ٢٦٦.

وقال أبو روق : «وروح منه» أي : نفخة منه، إذ هي من جبريل بأمره . وسمي روحًا؛ لأنه حدث من نفخة جبريل .

وقال الإمام أحمد: «وروح منه» يقول: من أمره كان الروح فيه، كقوله ﴿وَسَخَرَ لَكُمْ مَّا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ جَيِيعًا مِتَثَّكِ [الجالية: ١٣] يقول: من أمره.

وقال شيخ الإسلام: المضاف إلى الله تعالى إذا كان معنى لا يقوم بنفسه ولا بغيره من المخلوقات، وجب أن يكون صفة لله تعالى قائمًا به، وامتنع أن يكون إضافته إضافة مخلوق مربوب. وإن كان المضاف عينًا قائمة بنفسها،

[[]١] سقطت: «مع» من الأصل.

[[]٢] أخرجه عبــد اللَّه بن أحمد في زوائد المسند (١٣٥/٥)، وابن جرير (٣٦/٦).

أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنْ الْعَمَلِ (١٠) ه. أخرجاه [١٦].

كعيسى وجبريل- عليهما السلام - وأرواح بني آدم ، امتنع أن تكون صفة لله تعالى ؛ لأن ما قام بنفسه لا يكون صفة لغيره ، لكن الأعيان المضافة إلى الله على وجهين :

أحدهما: أن تضاف إليه لكونه خلقها وأبدعها، فهذا شامل لجميع المخلوقات، كقولهم: سماء الله، وأرض الله. ومن هذا الباب فجميع المخلوقين عبيد الله، وجميع البيوت والنوق لله. الوجه الثاني: أن يضاف إليه لما خصه به من معنى يحبه ويأمر به ويرضاه، كما خص البيت العتيق بعبادة فيه لا تكون في غيره، وكما يقال عن مال الذيء والخمس: مال الله ورسوله ومن هذا الوجه فعباد الله هم الذين عبدوه وأطاعوه، فهذه إضافة تتضمن ألوهيته وشرعه ودينه، وتلك إضافة تتضمن ربويته وخاقه والتهاه .

(١) قوله ﷺ: «أدخله الله الجنة على ما كان من العمل». وفي رواية: «على ما كان عليه من عمل». وفي رواية: «أدخله الله الجنة من أي أبواب الجنة الثمانية شاء (٢٠٠٠).

قال القاضي عياض: وما ورد في حديث عبادة يكون خصوصًا لمن قال ما ذكره ﷺ وقرن بالشهادتين حقيقة الإيمان والتوحيد الذي ورد في حديثه . فيكون له من الأجر ما يرجح على سيئاته ، ويوجب له المعفرة والرحمة

[[]۱] أخرجه البخاري (٣٤٣٥) ، ومسلم (٢٨) .

[[]۲] ٥ تيسير العزيز الحميد ٤ (١/ ١٩٠، ١٩١).

[[]٣] أخرج هذه الرواية البخاري (٣٤٣٥).

ولهُما^[١] في حديث عِنْبَانَ : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ يَتَنِنى بَذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ^(١) » .

ودخول الجنة لأول وهلة[٢].

(١) قوله ﷺ: ٥ فإن الله حرّم على النار من قال : لا إله إلا الله ؛ يبتغي بذلك
 وجه الله ».

قال شيخ الإسلام في هذا الحديث ونحوه: إنما هذا فيمن قالها ومات عليها ، كما جاءت مقيدة ، وقالها خالصًا من قلبه ، مستيقنًا بها قلبه ، غير شاك فيها ، بصدق ويقين ، فإن حقيقة التوحيد انجذاب الروح إلى الله جملة . فمن شهد أن لا إله إلا الله ؛ خالصًا من قلبه ، دخل الجنة ؛ لأن الإعلاص هو انجذاب القلب إلى الله تعالى ؛ بأن يتوب من الذنوب توبة نصوحا ، فإذا مات على تلك الحال ، نال ذلك .

فانه قد تواترت الأحاديث بأنه يخرج من النار من قال : لا إله إلا اللّه . وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ، وما يزن خردلة ، وما يزن ذرة .

وتواترت بأن كثيرًا ممن يقول: لا إله إلا الله . يدخل النار ثم يخرج منها . وتواترت بأن الله حرم على النار أن تأكل أثر السجود من ابن آدم ، فهؤلاء كانوا يصلون ويسجدون لله .

وتواترت بأنه يحرم على النار من قال : لا إله إلا الله ، ومن شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله ، لكن جاءت مقيدة بالقيود الثقال .

[[]١] أخرجه البخاري (٤٢٥)، ومسلم (٣٣).

[[]٢٦] « تيسير العزيز الحميد» (١٩٣/١) .

وأكثر من يقولها لا يعرف الإخلاص، ولا اليقين. ومن لا يعرف ذلك يخشى عليه^[1] أن يفتن عنها عند الموت، فيحال بينه وبينها. وأكثر من يقولها إنما يقولها تقليدًا أو عادة ولم يخالط الإيمان بشاشة قلبه.

وغالب من يفتن عند الموت وفي القبور أمثال هؤلاء ، كما في الحديث : (سمعت الناس يقولون شيئًا فقلته ٢٦٦ .

وحينئلِ فلا منافاة بين الأحاديث ، فإنه إذا قالها بإخلاص ويقين تام ، لم يكن في هذه الحال مصرًا على ذنب أصلًا ، فإن كمال إخلاصه ويقينه يوجب أن يكون الله أحب إليه من كل شيء ، فإذا لا ييقى في قلبه إرادة لما حرم الله ، ولا كراهة لما أمر الله .

وهذا هو الذي يحرم على النار، وإن كانت له ذنوب قبل ذلك. فإن هذا الإيمان، وهذه التوبة، وهذا الإخلاص، وهذه المحبة، وهذا اليقين، لا يتركن له ذنبًا إلا محي كما يمحو^[7] الليل النهار.

فإذا قالها على وجه الكمال المانع من الشرك الأكبر والأصغر ، فهذا غير مصر على ذنب أصلًا ، فيغفر له ويحرم على النار .

وإن قالها على وجه خلص به من الشرك الأكبر دون الأصغر، ولم يأت بعدها بما يناقض ذلك ، فهذه الحسنة لا يقاومها شيء من السيئات ، فيرجح بها ميزان الحسنات ، كما في حديث البطاقة ، فيحرم على النار ، ولكن

[[]١] في الأصل: «له يخشى عليه».

[[]٢] أخرجه البخاري (٨٦)، ومسلم (٩٠٥) من حديث أسماء.

[[]٣] في الأصل: «يمحي».

تنقص درجته في الجنة بقدر ذنوبه .

وهذا بخلاف من رجحت سيئاته على حسناته ومات مصرًا على ذلك ، فإنه يستوجب النار ، وإن قال لا إله إلا الله ، وخلص بها من الشرك الأكبر ، لكنه لم يمت على ذلك ، بل أتى بعد ذلك بسيئات [17] رجحت على حسنة توحيده ، فإنه في حال قولها كان مخلصا ، لكنه أتى بذنوب أوهنت ذلك . التوحيد والإخلاص فأضعفته ، وقويت نار الذنوب حتى أحرقت ذلك . بخلاف المخلص المستيقن ، فإن حسناته لا تكون إلا راجحة على سيئاته ، ولا يكون مصرًا على سيئة ، فإن مات على ذلك دخل الجنة .

وإنما يخاف على المخلص أن يأتي بسيئات راجحة ، فيضعف إيمانه ، فلا يقولها بإخلاص ويقين مانع من جميع السيئات . ويخشى عليه من الشرك الأكبر والأصغر ، فإن سلم من الأكبر بقي معه من الأصغر (٢٦ ، فيضيف إلى ذلك سيئات تنضم إلى هذا الشرك ، فيرجح جانب السيئات . فإن السيئات تضعف الإيمان واليقين ، فيضعف بذلك قول : لا اله إلا الله ، فيمتنع الإخلاص في القلب ، فيصير المتكلم بها كالهاذي أو النائم ، أو من يحسن صوته بآية من القرآن من غير ذوق طعم ولا حلاوة . فهؤلاء لم يقولوها بكمال الصدق واليقين ، بل يأتون بعدها بسيئات تنقص ذلك الصدق واليقين ، بل يقولونها من غير يقين وصدق ، ويموتون على ذلك ، ولهم

[١] في الأصل: «بسيئة».

[[]٢] في الأصل: ٥ من الأصغر أو الأصغر ٥ .

سيئات كثيرة تمنعهم من دخول الجنة .

وإذا كثرت الذنوب ثقل على اللسان قولها ، وقسي القلب عن قولها ، وكره العمل الصالح ، وثقل عليه سماع القرآن ، واستبشر بذكر غيره ، واطمأن إلى الباطل ، واستحلى الرفث ومخالطة أهل الغفلة ، وكره مخالطة أهل الحق . فمثل هذا إذا قالها قال بلسانه ما ليس في قلبه ، وبفيه ما لا يصدقه عمله ، كما قال الحسن : ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتمني ، ولكن ما وقر في القلب وصدقته الأعمال ، فمن قال خيرًا وعمل خيرًا ، قبل منه ، ومن قال شرًًا وعمل شرًًا وعمل شرًًا له يقبل منه .

فمن قال: لا إله إلا الله ، ولم يقم بموجبها ، بل اكتسب مع ذلك ذنوبًا وسيئات ، وكان صادقًا في قولها ، موقنًا بها ، لكن ذنوبه أضعاف أضعاف صدقه ويقينه ، وانضاف إلى ذلك الشرك الأصغر العملي ، رجحت هذه الأشياء على هذه الحسنة ، ومات مصرًا على الذنوب .

بخلاف من يقولها بيقين وصدق تام ، فإنه لا يموت مصرًا على الذنوب ؛ إما أن لا يكون مصرًا على سيئة أصلًا ، أو يكون توحيده المتضمن لصدقه ويقينه رجح حسناته .

والذين يدخلون النار ممن يقولها قد فاتهم أحد هذين الشرطين :

إما أنهم لم يقولوها بالصدق واليقين التامين المنافيين للسيئات ، أو لرجحان السئات .

 [[]١] علق الشيخ أبا بطين بخطه في الهامش: «الظاهر: ومن قال خيرًا وعمل شرًا...
 إلخ ».

وَعَنْ أَبِي سَعِيدِ الحُدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّه ﷺ قَالَ: ﴿ قَالَ مُوسَى : يَا رَبُّ ، عَلَمْنِي شَيْعًا أَذْ كُوكَ ، وَأَدْعُوكَ بِهِ (ا) . قَالَ : قُلْ يَا مُوسَى : لَا إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ . قَالَ : يَا مُوسَى ، لَو أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ يَا رَبُّ ، كُلُّ عِبَادِكَ يَقُولُونَ هَذَا . قَالَ : يَا مُوسَى ، لَو أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَعَايِرُهُنَّ - غَيْرِي - وَالأَرْضِينَ [السَّبْعَ فِي كِفَّةٍ ، وَلَا إِلَهُ إِلَّا اللهُ فِي كِفَّةٍ ، وَلاَ إِلَهُ إِلَّا اللهُ فِي كِفَّةٍ ، مَالَتْ بِهِنَّ لاَ إِلَهُ إِلَّا اللهُ » . رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ ، والحاكِمْ ، وصَحَحَهُ [اللهُ عَلَى مَالَتْ بِهِنَّ لاَ إِلَهُ إِلَّا اللهُ » . رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ ، والحاكِمْ ، وصَحَحَهُ [اللهُ هَا اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

وللتَّرْمِذِيِّ، وحَسَّنَهُ^[7] عَنْ أَنَسٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ:

أو قالوها واكتسبوا بعد ذلك سيئات رجحت على حسناتهم، ثم ضعف لذلك صدقهم ويقينهم، ثم لم يقولوها بعد ذلك بصدق ويقين تام؛ لأن الذنوب قد أضعفت ذلك الصدق واليقين من قلوبهم. فقولها من مثل هؤلاء لا يقوى على حسناتهم. انتهى. وقيل للحسن: إن ناسًا يقولون: من قال: لا إله إلا الله، دخل الجنة. فقال: من قال: لا إله إلا الله، ونحوه فقال: من قال: لا إله إلا الله، ونحوه قول وهب بن منبه [2].

(١) وقول موسى ﷺ: «علمني شيئاً أذكرك، وأدعوك به».
 برفع «أذكرك» خبر مبتدأ محذوف تقديره: أنا أذكرك [٥].

[[]١] في (أ): ٥ والأرضون ٥.

[[]٢] أُخرجه ابن حبان (٦٢١٨)، والحاكم (٧١٨/١).

[[]٣] أخرجه الترمذي (٣٥٤٠).

[[]٤] «تيسير العزيز الحميد» (١/٤/١- ١٩٩).

[[]٥] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٢٠٢/١).

﴿ قَالَ اللَّهُ^[7] : يَا ابْنَ آدَمَ ؛ لَوْ آتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايًا ، ثُمُّمَ لَقِيتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْقًا ، لَأَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً^(١) ﴾ .

(۱) قال ابن رجب: من جاء مع التوحيد بقراب الأرض خطايا لقيه الله بقرابها مغفرة، لكن هذا مع مشيئة الله عز وجل، فإن شاء غفر له، وإن شاء واحذه بذنوبه ثم كان عاقبته أن لا يخلد في النار، بل يخرج منها، ثم يدخل الجنة. فإن كمل توحيد العبد وإخلاصه لله تعالى فيه، وقام بشروطه بقلبه ولسانه وجوارحه، أو بقلبه ولسانه عند الموت، أوجب ذلك مغفرة ما سلف من الذنوب كلها، ومنعه من دخول النار بالكلية.

فمن تحقق بكلمة التوحيد قلبه، أخرجت منه كل ما سوى الله؛ محبة وتعظيما، وإجلالًا ومهابة، وخشية وتوكلًا. وحينئذ تحرق ذنوبه وخطاياه كلها، وإن كان مثل زبد البحر، وربما قلبتها حسنات.

فإن هذا التوحيد هو الإكسير الأعظم، فلو وضع منه ذرة على جبال الذنوب والخطايا لقلمها حسنات.

وقال شيخ الإسلام: الشرك نوعان؛ أكبر، وأصغر.

في جانب الإخلاص الكثير لا يؤاخذ به. انتهى[٢].

فمن خلص منهما وجبت له الجنة ، ومن مات على الأكبر وجبت له النار . ومن خلص من الأكبر وحصل له بعض الأصغر مع حسنات راجحة على ذنوبه دخل الجنة ، فإن تلك الحسنات توحيد كثير مع يسير من الشرك الأصغر . ومن خلص من الأكبر ولكن كثر الأصغر حتى رجحت به سيئاته ، دخل النار . فالشرك يؤاخذ به العبد إذا كان أكبر ، أو كان كثيرا أصغر . والأصغر القليل

[[]١] في (ج): قال الله تعالى .

 ⁽۲۱۱ ، ۲۱۰ / ۱) .
 (۱) « تيسير العزيز الحميد» (۱/ ، ۲۱۱ ، ۲۱۱) .

بَابٌ

مَنْ حَقَّقَ التَّوْحِيدَ دَخَلَ الجَنَّةَ بِغَيْرٍ حِسَابٍ

وقال تعالى^[1]: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَاكَ أُمَّةً قَانِتًا لِتَلَهِ حَنِيفًا وَلَرَ يَكُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ [اللحل: ٢٠١].

وقال[٢٦] : ﴿وَالَّذِينَ هُر بِرَيِّهِمْ لَا يُشْرِكُونِ﴾ [المؤمنون : ٥٩] .

عَن حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ مَجْبَيْرٍ، فَقَالَ: أَنَّا وَكُمْ رَأَى الْكَوْكَبَ الَّذِي الْفَضَّ الْبَارِحَةَ ؟ فَقَلْتُ النَّا: أَنَا . ثُمَّ قُلْتُ : أَمَا إِنِّي لَمْ أَكُمْ رَأَى الْكَوْكَبِ اللَّهِ الْفَقِيثُ . قَالَ: أَمُّا صَنَعْتَ ؟ قُلْتُ : ارتَقَيْتُ . قَالَ: فَمَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ ؟ ! قُلْتُ : حَدِيثٌ حَدَّثَنَاهُ الشَّعْبِيُ ، قَالَ : وَمَا حَدَّثُكُمْ ؟ قُلْتُ : حَدِيثٌ حَدَّثَنَاهُ الشَّعْبِيُ ، قَالَ : وَمَا حَدَّثُكُمْ ؟ قُلْتُ : حَدَّثَنَا عَنْ بُرِيْدَةَ بْنِ الحُصَيْبِ ، أَنَّهُ قَالَ : « لَا رُقِيَةً إِلَّا مِنْ عَيْنِ أَوْ لَحَمْ اللّهُ عَلَى : « لَا رُقِيَةً إِلَّا مِنْ عَيْنِ أَوْ لَحَمْ اللّهُ عَلَى : « لَا رَقِيمَ إِلّا مِنْ عَيْنِ أَوْ

(١) قوله: عن بريدة: « لا رقية إلا من عين أو حمة».

وقد رواه أحمد، وابن ماجه عنه مرفوعا^[٥]. ورواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، عن عمران بن حصين مرفو^{غال۱}ًا.

[[]۱] في (ب): « وقوله تعالى » .

[[]٣] في (ب): «قلت».

[[]٤] في (ج) : « قال » .

[[]٤] أخرجه أحمد (٢٧١/١) ، وابن ماجه (٣٥١٣). وعند أحمد موقوف.

[[]٥] أخرجه أحمد (٤٣٦/٤)، وأبو داود (٣٨٨٤)، والترمذي (٢٠٥٧).

عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ﴿ عُرِضَتْ عَلَيْ الْأَمُمُ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيِّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ ، وَالنَّبِيِّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ ؛ إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُنْتِي(١) ، فَقِيلَ لِي : هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ ، فَنَظُوتُ فَإِذَا سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَقِيلَ^[1] لِي : هذه أَمُثُلُكَ ، وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ ﴾ . ثُمَّ نَهَضَ فَذَخَلَ مَثْرِلُهُ . فَخَاضَ النَّاسُ فِي أُولِيكَ [٢٠]

العين: إصابة العائن غيره بعينه.

والحمة - بضم الحاء وتخفيف الميم-: سم العقرب وشبهها.

قال الخطابي: ومعنى الحديث: لا رقية أشفى أو أولى من رقية العين والحمة. وقد رقى النبى ﷺ ورقى^[77].

(١) قوله ﷺ: « فظننت أنهم أمتي » .

استشكل الإسماعيلي كونه ﷺ لم يعرف أمته ، حتى ظن أنهم أمة موسى ، عليه السلام ، وقد ثبت من حديث أبي هريرة : كيف تعرف من لم تر من أمتك ؟ فقال : (إنهم غر محجلون من أثر الوضوء "¹³.

وأجاب بأن الأشخاص التي رآها في الأفق لا يدرك منها إلا الكثرة من غير تمييز لأعيانهم، وأما ما في حديث أبي هريرة فمحمول على ما إذا قربوا منه[°].

[[]١] في (أ): «قيل».

[[]١] في (ب): «ذلك».

[[]٣] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/ ٢٢٣، ٢٢٤).

[[]٤] أخرجه مسلم (٢٤٩).

[[]٥] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٢٢٦/١).

فَقَالَ بَعْضُهُمْ: فَلَعَلَّهُمْ الَّذِينَ صَحِبُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: فَلَعَلَّهُمْ الَّذِينَ وُلِدُوا فِي الْإِسْلَامِ، فَلَمْ يُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيئًا^[1]، وَذَكُرُوا أَشْيَاءَ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرُوهُ، فَقَالَ^[1]: «هُمْ الَّذِينَ لَا يَشْتَرُقُونَ⁽¹⁾، وَلَا

(١) قوله: «هم الذين لا يسترقون».

وفي رواية لمسلم: «هم الذين لا يرقون، ولا يسترقون».

قال شيخ الإسلام: هذه الزيادة وهم من الراوي، لم يقل النبي ﷺ: « لا يرقون »؛ لأن الراقي محسن إلى أخيه؛ وقد قال النبي ﷺ وقد شئل عن الرقى: « من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه (^{٢٦]}، وقال: « لا بأس بالرقى ما لم تكن شركًا (^{٤٦]}.

وأيضًا، فقد رقى جبريل النبي ﷺ [٥]، ورقى النبي ﷺ أصحابه[٦].

قال: والفرق بين الراقي والمسترقي: أن المسترقي سائل مستعط ملتفت إلى غير الله بقلبه، والراقي محسن.

قال: وإنما المراد وصف السبعين ألفاً بتمام التوكل، فلا يسألون غيرهم أن يرقيهم، ولا يكويهم، ولا يتطيرون. وكذا قال ابن القيم[^{77]}.

[[]١] في (ب) تقديم الجملة الثانية : ٥ فلعلهم الذين ولدوا ...، على الجملة الأولى .

[[]۲] في (ب): « فقال لهم ».

[[]۳] أخرجه مسلم (۲۱۹۹) من حديث جابر. دى أن يا د ۲۷۰۰ من حديث عوف بن مالك.

 [[]٤] أخرجه مسلم (۲۲۰۰) من حديث عوف بن مالك.
 [٥] أخرجه مسلم (۲۱۸٦) من حديث أبي سعيد.

 ^[6] أخرجه مسلم (٢١٨٦) من حديث ابي سعيد .
 [7] أخرجه البخاري (٧٤٤٣) ، ومسلم (٢١٩٤) من حديث عائشة .

 ⁽۲۳۰/۱) . تيسير العزيز الحميد» (۲۳۰/۱) .

يَكْتَوُونَ^(١)، وَلَا يَتَطَيِّرُونَ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ^(١)». فَقَامَ عُكَّاشَةُ بْنُ

 (١) وقال ابن القيم بعد ذكر ما ورد في الكي من الأحاديث: فقد تضمنت أحاديث الكي أربعة أمور:

أحدها: فعله.

والثاني: عدم محبته له.

والثالث: الثناء على من تركه.

والرابع: النهي عنه.

ولا تعارض بينها بحمد الله ، فإن فعله له يدل على جوازه ، وعدم محبته له لا يدل على المنع منه ، وأما الثناء على تاركه ، فيدل على أن تركه أولى وأفضل ، وأما النهي عنه ، فعلى سبيل الاختيار والكراهة . انتهى[1] .

(۲) وقد اختلف العلماء في التداوي ، هل هو مباح وتركه أفضل ، أو مستحب ،
 أو واجب ؟ .

فالمشهور عن أحمد الأول؛ لهذا الحديث وما في معناه .

والمشهور عند الشافعية الثاني. حتى ذكر النووي في «شرح مسلم» أنه مذهبهم ومذهب جمهور السلف وعامة الخلف. واختاره ابن هبيرة.

قال: ومذهب أبي حنيفة أنه مؤكد حتى يداني به الوجوب.

قال: ومذهب مالك أنه يستوي فعله وتركه، فإنه قال: لا بأس بالتداوي ولا بأس بتركه. قال شيخ الإسلام: ليس بواجب عند جماهير الأثمة، إنما أوجبه طائفة قليلة من أصحاب الشافعي وأحمد. انتهى[٢٦].

^{[1] 10} تيسير العزيز الحميد» (١/٢٣٣).

[[]۲] د تيسير العزيز الحميد ٥ (٢٣٦/١).

مِحْصَنِ، فَقَالَ : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ . فَقَالَ^[1] : ﴿ أَنْتَ مِنْهُمْ ﴾ . ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ آخَرُ ، فَقَالَ : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ . فَقَالَ : ﴿ سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةُ(١) ﴾ .

**

(١) قوله: «سبقك بها عكاشة».

قال ابن بطال : معنى قوله : ٥ سبقك ٥ أي : إلى إحراز هذه الصفات ، وهي التوكل ، وعدم التطير وما ذكر معه . وعدل عن قوله : ٥ لست منهم ٥ ، أو ٥ لست على أخلاقهم ٥ ؛ تلطفًا بأصحابه ومحسن أدب معهم .

وقال القرطبي: لم يكن عند الثاني من الأحوال ما كان عند عكاشة ، فلذلك لم يجب ؛ إذ لو أجابه لجاز أن يطلب ذلك كل من كان حاضرًا فيتسلسل الأم ، فسد الباب بقوله ذلك ^[17].

[[]١] في (ج): ﴿ قَالَ ﴾ .

[[]۲] « تيسير العزيز الحميد » (۲۳۸/۱).

بَابُ

الخَوفِ مِنَ الشِّرْكِ

وقولُ اللهِ تعالى^[1]: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِـ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَكُمُ ۖ ^[17] والنَّساء: ٤٨، ١١٦]

وقــالَ الخليلُ عليه السَّلام: ﴿وَالْجَنْـبَنِي وَبَنِيَ أَن نَّعْبُدَ ٱلأَصْــنَامَ﴾ [ابراهيم: ٣٠].

وفي الحديث: ﴿ أَخْوَفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ : الشَّرْكُ الْأَصْغَرُ ﴾ ، فَسُئِلَ عَنْهُ ؟ قَقَالَ : ﴿ الْوَيَاءُ ٣٠٠٤ .

وَعَنْ ابْنِ مَشْغُودِ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ مَاتَ وَهْوَ يَدْعُو للَّهِ نِدًّا دَخَلَ النَّارَ» . رواه النِجَارِيُّ¹³ .

ولمُسيلِم عَنْ جَايِرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ﴿ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْعًا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ لَقِيَةُ يُشْرِكُ بِهِ شَيْعًا دَخَلَ النَّارَ»^[0].

* * *

(أ) (ج): « وقول الله عز وجل » .

[[]٢] في (أ): «إن الله لا يغفر أن يشرك به. الآية ».

 [[]٣] أخرجه أحمد (٥/٤٢٨)، والبيهقي في ٥شعب الإيمان ٥ (٣٣٣/٥) من حديث محمود بن لبيد.

[[]٤] أخرجه البخاري (٤٤٩٧).

[[]٥] أخرجه مسلم (٩٣).

َبَابُ التُّعَاءِ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

وقولِ اللهِ تَعالَى: ﴿ فَلَ هَاذِهِ. سَبِيلِيِّ أَدْعُوّا إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِدِيرَةِ ﴾ الآية وسف: ١٠٨].

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ ، لَمَّا بَمَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ قَالَ لَهُ : ﴿ إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُم إِلَيْهِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهُ إِلَّا اللَّه – وفي رواية : ﴿ إِلَى أَنْ يُوخِدُوا الله ﴾ – فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ ، فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِم خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ () ، فَإِنْ هُمْ

 (١) قوله ﷺ في حديث معاذ: ((فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات .. إلخ () .

استدل به على أن الكفار غير مخاطبين بفروع الإسلام ؛ حيث دعاهم أولًا إلى النوحيد فقط، ثم دعوا إلى العمل، ورتب ذلك بالفاء. وأيضًا فإن قوله: « فإن هم أطاعوك لذلك فأخبرهم » . يفهم منه أنهم لو لم يطيعوا لم يجب عليهم شيء .

قال النووي وهذا الاستدلال ضعيف، فإن المراد: أعلمهم أنهم مطالبون بالصلوات وغيرها في الدنيا، والمطالبة في الدنيا لا تكون إلا بعد الإسلام، ولا يلزم من ذلك أن لا يكونوا مخاطبين بها، ويزاد في عذابهم بسببها في الآخرة.

ثم قال : واعلم أن المختار أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة المأمور به

٠.

أطَاعُوكَ لِلَّذِلِكَ ، فَأَعْلِمْهُمْ أَنَّ اللَّهَ افَتَرْضَ عَلَيْهِم صَدَقَةً ثُوْحَدُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتُردُّ عَلَى فَقَرَائِهِمْ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ ، فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ ، وَاتَّقِ دَعُوةً الْمَظْلُوم ، فَإِلَّهُ لِيَسَ يَتِنَهُمْ وَيَمِنَ اللَّهِ حِجَابٌ (١٠) . أخرجَاهُ ^{(١١} .

ولهُما عَن سَهْلِ بْنِ سَعْدِ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ : ﴿ لَأَعْطِيَنَّ اللَّهِ عَلَيْهِ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولُهُ ، ويُحبُّهُ اللَّهُ ورسولُه ، يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾ . فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ لَيَلْتَهُمْ : أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا ؟ فَلَمَّا أَصْبَحُوا ، غَدَوًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا . فَقَالَ : ﴿ أَيْنَ عَلِيُ بُنُ أَبِي طَالِبٍ ؟ ﴾

والمنهي عنه، هذا قول المحققين والأكثرين[٢].

(١) قوله: «واتق دعوة المظلوم، فإنه ليس بينها وبين الله حجاب».

قوله: (فإنه » أي : الشأن (ليس بينها وبين الله حجاب » أي : لا تحجب عن الله ، بل ترفع إليه فيقبلها وإن كان عاصيا ، كما في حديث أي هريرة عند أحمد مرفوعًا : (دعوة المظلوم مستجابة ، وإن كان فاجرًا ففجوره على نفسه "آ". قال الحافظ ابن حجر : إسناده حسن .

وقال أبو بكر بن العربي: هذا وإن كان مطلقًا فهو مقيد بالحديث الآخر أن الداعي على ثلاث مراتب: إما أن يعجل له ما طلب، وإما أن يدخر له أفضل منه، وإما أن يدفع عنه من السوء مثله²³.

[[]۱] أخرجه البخاري (٤٣٤٧)، ومسلم (١٩).

[[]۲] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٢٦٣، ٢٦٤).

[[]٣] أخرجه أحمد (٣٦٧/٢)، والطبراني في ٥ الدعاء ٥ (٣٩٣/١).

[[]٤] «تيسير العزيز الحميد» (٢٦٦٦).

فَقِيلَ : هُوَ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ ، فَأَرْسَلُوا ^[1] إِلَيْهِ ، فَأَتِيَ بِهِ ، فَبَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ ، وَدَعَا لُهُ، فَبَرَأُ^(١)، كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ، فَأَعْطَاهُ الرَّالِةَ، وَقَالَ^[٢]: ﴿ النَّفُذْ عَلَى رِسْلِكَ (٢) ، حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَام ، وَأَخْبِرُهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى [1] فِيهِ ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا ، خَيْرٌ لَكَ مِنْ مُحْمَرِ النَّعَمِ ١٤٠٤.

يَدُو كُونَ: أَي يَخُوضُونَ.



- قوله في حديث علي : « فبصق في عينيه » أي : تفل « ودعا له فبرأ » . بفتح الراء والهمزة ، بوزن : ضرب ، ويجوز الكسر بوزن علم[°].
- وقوله : «انفذ» هو بضم الفاء، أي : امض لوجهك. و«رسلك» بكسر الراء وسكون السين، أي: على رفقك ولينك من غير عجلة[٦].

في (ب): ۵ فأرسل ۵. [1]

في (ج) : « فقال ٥ . **F**71

۵ تعالى ٥ ليست في (ب). ۲۳٦

أخرجه البخاري (٣٧٠١)، ومسلم (٢٤٠٦). Г٤٦

٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/٢٧٤). [0]

٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٢٧٥/١). [7]

بَابُ تَفْسِرُ التَّوْحَيِدِ وَشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَه إِلَّا اللهُ

وقول الله تعالى¹¹: ﴿أُوْلَتِكَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْنَغُونَ إِلَىٰ رَبِهِمُ ٱلْوَسِيلَةَ أَيُّهُمُ أَقْرُبُ﴾ الآية^{[17} [الإسراء: ٥٠] .

وقوله : ﴿وَإِذْ قَالَ إِنْزَهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ: إِنَّنِي بَرَآيٌ مُمَّا تَعْبُدُونَ ۞ إِلَّا ٱلَّذِي فَطَرَنِيهُ [٣] الآية [الزحرف: ٢٦- ٢٨] .

وقوله : ﴿ أَتَّفَ دُوَّا أَحْبَ ارْهُمْ وَرُهُكَ نُهُمْ أَرْبَكَابًا مِنْ دُونِ ٱللَّهِ ۗ الآية [النوبة: ٣١].

وقوله: ﴿وَمِرِكَ النَّاسِ مَن يَشَخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا لِمُجِبُّونَهُمْ كَحُسِّبَ اللَّهِ اللَّهِ [المقرة: ١٦٥].

وفي الصَّحيح عن النَّبِي ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَكَفَرَ بِمَا يُفتِدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، حَرْمَ مَالُهُ وَدَمُهُ (١) ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، [٥] .

(١) قال الخطابي في قوله ﷺ: ﴿ أُمرت أَنْ أُقاتِل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا اللَّه ﴾ :

 ⁽أ): « وقوله تعالى » .

[[]٢] في (أ) ذكر الآية بتمامها.

[[]٣] في (أ) ذكر الآية بتمامها.

[[]٤] في (أ) ه ... كحب اللَّه والذين آمنوا أشد حبًّا للَّه ﴾ الآية . وفي (ب) لم تذكر الآية .

^[0] أخرجه مسلم (٢٣) من حديث طارق بن أشيم الأشجعي .

وَشَرِحُ هَذَه التَّرجَمَةِ: مَا بَعَدَهَا مِن الأَّبوابِ.

* * *

معلوم أن المراد بهذا أهل الأوثان دون أهل الكتاب ؛ لأنهم يقولون لا إله إلا الله ، ثم يقاتلون ، ولا يرفع عنهم السيف .

وقال القاضي عياض : اختصاص عصم النفس والمال بمن قال : لا إله إلا الله تعبير عن الإجابة إلى الإيمان ، وأن المراد بذلك مشركو العرب ، وأهل الأوثان ، ومن لا يوحد ، وهم كانوا أول من دعي إلى الإسلام ، وقوتل عليه . فأما غيرهم ممن يقر بالتوحيد ، فلا يكتفى في عصمته بقول : لا إله إلا الله ؟ إذ كان يقولها في كفره ، وهي من اعتقاده ؛ فلذلك جاء في الحديث الآخر : « ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة الله ؟

وقال النووي : لابد مع هذا من الإيمان بجميع ما جاء به رسول الله ﷺ ، كما جاء في الرواية الأخرى : « ويؤمنوا بي وبما جئت به » .

وقال شيخ الإسلام لما شئل عن قتال التتار مع التمسك بالشهادتين ، ولما زعموا من اتباع أصل الإسلام ، فقال : كل طائفة ممتنعة من التزام شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة - من هؤلاء أو غيرهم - فإنه يجب قتالهم حتى يلتزموا شرائعه ، وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين وملتزمين بعض شرائعه ، كما قاتل أبو بكر والصحابة رضي الله عنهم مانعي الزكاة . وعلى ذلك اتفق الفقهاء بعدهم .

^[1] جاء في الهامش بخط الشيخ ما نصه: ٥ قال الحليمي: ولو قال اليهودي: لا إلّه إلّا الله الله عنه الله ، وكان يزعم أن الصنم يقرّبُهُ إلى الله ، لم يكن مؤمنًا حتى يتبرأ من عبادة الصنم . انتهى من شرح العسقلاني ٥ .

قال: فأيما طائفة ممتنعة امتنعت عن بعض الصلوات المفروضات، أو الصيام، أو الحجم، أو الحمر، أو الحميام، أو الحجم، أو المحمر، أو الميسر، أو نكاح ذوات المحارم، أو عن التزام جهاد الكفار، أو ضرب الجزية على أهل الكتاب، أو غير ذلك من التزام واجبات الدين، أو محرماته التي لا عذر لأحد في جحودها أو تركها، التي يكفر الواحد بجحودها، فإن الطائفة الممتنعة تقاتل عليها وإن كانت مقرة بها، وهذا مما لا أعلم فيه خلافا بين العلماء.

قال: وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة البغاة ، بل هم خارجون عن الإسلام بمنزلة مانعي الزكاة^[1].



⁽۱) ۵ تيسير العزيز الحميد ٤ (١/ ٢٩٥).

بَابٌ

مِنَ الشِّرْكِ لُبْسُ الحَلْقَةِ والخَيْطِ وَنَحْوِهِمَا لِرَفْعِ البَلَاءِ أَوْ دَفْعِهِ^(۱)

وقولُ اللهِ تَعالَى: ﴿قُلْ أَفَرَمَيْتُم مَّا تَنْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِشَرِ هَلَ هُنَّ كَنْشِفَكُ شُرَّةٍ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلَ هُرَكَ مُشِيكُكُ رَحْمَتِهُ؞ُ

 (١) روى أبو داود في ٥ المراسيل ٥ عن علي بن الحسين مرفوعا: ٥ احرثوا، فإن الحرث مبارك، وأكثروا فيه من الجماجم ٢١٦.

ضعفه السيوطي وغيره . وأبو داود لم يشترط في مراسيله جمع المراسيل الصحيحة .

وقد اختلف في المراد بالجماجم على تقدير صحته.

فقيل: هي البذر، ذكره العزيزي في « شرح الجامع».

وقيل : هي الخشبة التي يكون في رأسها سكة الحرث ، قاله أبو السعادات في (النهاية » .

وقيل: هي جماجم رؤوس الحيوان، ذكره العزيزي. وعلى هذا فقيل أمر بجعلها لدفع الطير، ذكره العزيزي وغيره.

وقيل : بل لدفع العين، وفيه حديث منقطع، ذكره السيوطي وغيره.

ويرد ذلك أمره ﷺ بقطع الأوتار ، وقال : « من تعلق شيقًا وُكل إليه ، [٢].

 ^[1] أخرجه أبو داود في «العراسيل» (٤٠٠)، ومن طريقه البيهقي في «السنن الكبير»
 (١٣٨/٦).

[[]۲] « تيسير العزيز الحميد » (۲۰۳/۱).

قُلْ حَسِّبِي ٱللَّهُ عَلَيْهِ يَنُوكَ لُلُمُتُوكِكُونَ ۗ [1] [الزُّمر: ٣٨].

عَنُّ عِمْرَانَ بْنِ مُحَصَيْنِ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَجُلًا فِي يَدِهِ حَلْقَةٌ مِنْ صُفْرٍ، فَقَالَ: « مَا هَذِهِ؟» (٢٦ قَالَ: مِنَ الوَاهِنَةِ (١٠) . فَقَالَ: « انْزَعْهَا، فَإِنَّهَا لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنَا، فَإِنَّكَ لَو مِتَّ وَهِيَ عَلَيْكَ مَا أَفْلَحْتَ أَبَدًا» . رَوَاهُ أَحْمَد بِسَنَدِ لَا بَأْسَ بهراتا.

وَلَهُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرِ مَرْفُوعًا: « مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً (٢) فَلَا أَتَمَّ اللَّهُ لَهُ ، وَمَن

(١) قوله في الحديث: « مِنَ الوَاهِنَةِ » .

قال ابن الأثير: الواهنة: عرق يأخذ في المنكب وفي اليد كلها، فيرقى منها وقيل هو مرض يأخذ في العضد، وربما علق عليها جنس من الخرز يقال له خرز الواهنة. وهي تأخذ الرجال دون النساء. قال: وإنما نهاه عنها ؛ لأنه إنما اتخذها على معنى أنها تعصمه من الألم، فكان عنده في معنى التمائم المنهي عنها [13].

(٢) قوله: « من تعلق تميمة .. إلخ » .

قال المنذري: يقال إنها خرزة كانوا يعلقونها؛ يرون أنها تدفع عنهم الآفات. واعتقاد هذا الرأي جهل وضلالة؛ إذ لا مانع ولا دافع غير الله. وقال أبو السعادات: التمائم جمع تميمة، وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم؛ يتقون بها العين في زعمهم، فأبطله الإسلام. قال:

[[]۱] لم يذكر في (ب) ، (ج) من الآية إلا إلى قوله تعالى : ﴿ مَلَلَ هُنَّ كَنْ شِيْفَتُتُ صُرِّيةٍ ﴾ [الثر: ٣٦]. ثم: دالآية .

[[]٢] في (ب) ، (ج) : «ما هذا » .

[[]٣] أخرجه أحمد (٤٤٥/٤).

[[]٤] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٣٠٨/١).

تَعَلَّقَ وَدْعَةً (¹) فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ (^{٢)} ه^[١].

وفي رِوايَةٍ : « مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أِشْرِكَ^(٣) (^{٢٦]}.

ولابن أبي خاتِم، عَنْ مُحَذَيْفَةَ : أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا فِي يَدِهِ خَيْطٌ مِنَ المُحمَّى، فَقَطَعَهُ، وَتَلَا قَوْلَهُ^[7] : ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكَـٰتُرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُم مُشْرِكُونَ﴾^[1] إيونت: ٢١٠٦.

كأنهم كانوا يعتقدون أنها تمام الدواء والشفاء[٥].

(١) قوله: « فلا أتم الله له » دعاء عليه .

« ومن تعلق ودعة » بفتح الواو وسكون المهملة. قال في « مسند الفردوس »: شيء يخرج من البحر شبه الصدف؛ يتقون به العين .

- (٢) قوله: ٥ فلا ودع الله له ٥ بتخفيف الدال ، أي: لا جعله في دعة وسكون .
 وقيل: هو لفظ بني من الودعة ، أي: لا خفف الله عنه ما يخافه . قاله ابن الأد ٢٦] .
- (٣) قوله: ٥ من تعلق تميمة فقد أشرك ٥.
 قال ابن عبد البر: إذا اعتقد الذي علقها أنها ترد العين ، فقد ظن أنها ترد

[[]١] أخرجه أحمد (١٥٤/٤)، وأبو يعلى (١٧٥٩)، والحاكم (٣٤١/٤).

أخرجه أحمد (١٥٦/٤)، والحاكم (٤٤/٤) من حديث عقبة بن عامر أيضًا. قال
 الشيخ سليمان: ورواته ثقات. ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٣١١/١).

[[]٣] سقطت: «قوله» من (ب).

[[]٤] أخرجه ابن أبي حاتم (٢٢٠٨/٧).

[[]٥] «تيسير العزيز الحميد» (٣١٢/١).

[[]٦] « تيسير العزيز الحميد » (٢١٢/١).

بَابُ مَا حَاءَ فِي الرُّفَي وَالتَّمَائِمِ

في الصَّمِحِحِ ، عَنْ أَتِي بَشِيرِ الْأَنْصَارِيِّ : أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَشُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ ، فَأَرْسَلَ رَسُولًا : ﴿ أَنْ لَا يَتَقَيّنُ فِي رَقَبَةِ بَعِيرِ قِلَادَةٌ مِنْ وَتَرِ^(١) – أَوْ قِلَادَةٌ – إِلَّا قُطِهَتْ^{رًا}؟ (¹¹.

القدر ، واعتقاد ذلك شرك .

وقال ابن الأثير: إنما جعلها شركا؛ لأنهم أرادوا دفع المقادير المكتوبة عليهم، وطلبوا دفع الأذى من غير الله الذي هو دافعه^[٢].

- (١) قوله: «فأرسل رسولا أن لا يبقين» هو بالمثناة التحتية، والقاف المفتوحتين. و«قلادة» مرفوع على الفاعلية. والـ «وتر» بفتحتين، واحد أوتار القوس.
- (٢) قوله: «أو قلادة إلا قطعت» برفع قلادة أيضًا، عطف على الأول. هذا شك من الراوي، هل قال شيخه: «قلادة من وتر» فقيد القلادة بأنها من وتر، أو قال: «قلادة» وأطلق، ويؤيده: ما روي عن مالك أنه سئل عن القلادة، فقال ما سمعت بكراهتها إلا في الوتر.

ويدل على اختصاص النهي بالوتر: ما رواه أبو داود، والنسائي من حديث أبي وهب الجشمي (٢٦ مرفوعًا: ١٥ اربطوا الخيل، وقلدوها، ولا تقلدوها

^[1] أخرجه البخاري (٣٠٠٥)، ومسلم (٢١١٥).

[[]٢] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٣١٣/١).

[[]٣٦] في الأصل: «الجيشاني».

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : ﴿ إِنَّ الرُّفَى وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوْلَةَ سِْوِكُ (١٠) » . رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَثِو دَاوُدَ^[1] .

الأوتار ١٤٦٤، ولأحمد عن جابر مرفوعا مثله وإسناده جيد[٣].

قال البغوي في ٥ شرح السنة ٥ : تأول مالك أمره ﷺ بقطع القلائد على أنه من أجل العين ؛ وذلك أنهم كانوا يشدون بتلك الأوتار والتمائم والقلائد ، ويعلقون عليها العوذ ، ويظنون أنها تعصمهم من الآفات ، فنهاهم النبي ﷺ عنها ، وأعلمهم أنها لا ترد من أمر الله شيئًا .

وقال أبو عبيد القاسم بن سلام: كانوا يقلدون الإبل الأوتار، لثلا تصيبها العين، فأمرهم النبي ﷺ بإزالتها؛ إعلاما لهم بأن الأوتار لا ترد شيقًا. وكذا قال ابن الجوزي وغيره.

قال الحافظ ابن حجر: ويؤيده حديث عقبة بن عامر مرفوعا: «من تعلق تميمة فلا أتم الله له». رواه أبو داود $^{(1)}$ ، وهي ما علق من القلائد خشية المين $^{(0)}$.

(١) روى أبو داود عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود: أن عبد الله بن مسعود رأى في عنقي خيطًا، فقال: ما هذا؟ قلت: خيط رقي لي فيه. قالت:

[[]۱] أخرجه أحمد (۳۸۱/۱)، وأبو داود (۳۸۸۰)، وابن ماجه (۳۵۳۰)، وابن حبان (۱۰۹۰)، والحاكم (۴۲۲٪).

[[]٢] أخرجه أحمد (٤/٥٤٣)، وأبو داود (٢٥٥٣)، والنسائي (٣٥٦٥).

[[]٣] أخرجه أحمد (٣٥٢/٣).

[[]٤] سبق تخريجه.

[[]٥] وتيسير العزيز الحميد (١/ ٣٢١، ٣٢١).

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَكَيْمٍ مَرْفُوعًا : « مَنْ تَعَلَّقَ شَيْتًا وُكِلَ إِلَيْهِ » . رواه أحمدُ والترمذ^{ي[1]} .

التَّمَائِيمُ: شَيِّ يُعَلِّقُ عَلَى الأَوْلَادِ عَن العَيْنَ، لَكِنْ إِذَا كَان مِنَ القُوْآنِ، وَ فَرَخَّصَ فِيهِ بعضُهُم، وَبَعْضُهُم لَمْ يُرِخِّصْ فِيهِ، وَيَجْعَلُهُ مِنَ المَنْهِيِّ عَنْهُ. مِنْهُم انْهُ، مَسْهُود.

وَالرُّقَى : هِيَ الَّتِي تُسَمَّى العَرَائِمَ ، وَخَصَّ مِنْه الدَّلِيلُ مَا خَلَا مِنَ الشَّـرُكِ ، فَقَدْ رَحُّصَ فِيهِ رَسُولُ اللهِ ﷺ بِنَ العَيْنِ وَالحُمَةِ ' .

فأخذه فقطعه ، ثم قال : أنتم آل عبد الله لأغنياء عن الشرك ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : (إن الرقى والتماثم والتولة شرك » . فقلت : لم تقول هذا ؟ لقد كانت عيني تقذف وكنت أختلف إلى فلان اليهودي ، فإذا رقاها سكنت ، فقال عبد الله : إنما ذلك عمل الشيطان ، كان ينخسها بيده ، فإذا رقى كف عنها . إنما كان يكفيك أن تقولي كما كان رسول الله ﷺ تقول : (أذهب البأس رب الناس ، واشف أنت الشافي ، لا شفاء إلا شفاء إلا شفاء لا يغادر سقما » . رواه ابن ماجه ، وابن حبان ، والحاكم وصححه و

(١) في «صحيح مسلم» عن عوف بن مالك، قال: كنا نرقي في الجاهلية،

[[]۱] أخرجه أحمد (۳۱۰/٤)، والترمذي (۲۰۷۲)، وقال الشيخ سليمان بعد نقل كلام أثمة الحديث في سماع عبد الله بن عكيم، قال: وظاهر كلام هؤلاء الأثمة: أن الحديث مُرسلٌ. 3 تيسير العزيز الحميد، (۳۳۰/۱).

[[]۱] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٣٢٢/١).

وَالتَّوَلَةُ : شَيءٌ يَصْنَعُونَهُ ، يَزْعُمُونَ أَنَّهُ يُحَبِّبُ المَرَأَةَ إِلَى زَوْجِهَا ، وَالوَّمُجُلَ إِلَى المَرَاتِيدِ .

فقلنا : يا رسول الله ، كيف ترى في ذلك ؟ فقال : «اعرضوا عليَّ رقاكم ، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك ه^[1] .

قال الخطابي وكان ﷺ قد رَقَى، ورُقِي، وأمر بها، وأجازها، فإذا كانت بالقرآن أو بأسماء الله تعالى، فهي مباحة أو مأمور بها، وإنما جاءت الكراهة والمنع فيما كان منها بغير لسان العرب، فإنه ربما كان كفرًا، أو قولا يدخله الشرك، ويحتمل أن يكون الذي يكره من ذلك ما كان على مذاهب الجاهلية التي يتعاطونها، وأنها تدفع عنهم الآفات، ويعتقدون أن ذلك من قبل الجن ومعونتهم. انتهى .

وروى وكيع ، عن علي رضي اللَّه عنه : أن كثيرًا من هذه الرقى والتماثم شرك ، فاجتنبوها .

قال ابن التين: الرقى بالمعوذات وغيرها من أسماء الله تعالى هو الطب الرباني ، فإذا كان على لسان الأبرار من الخلق ، حصل الشفاء بإذن الله تعالى ، فلما عَزَّلًا على الناوع ، فزع الناس الى الطب الجسماني ، وتلك الرقى المنهي عنها التي يستعملها المعزم وغيره ممن يدعي تسخير الجن له ، فيأتي بأمور مشتبهة مركبة من حق وباطل ، يجمع إلى ذكر الله وأسمائه ما يشوبه من ذكر الشياطين ، والاستعانة بهم ، والتعوذ بمردتهم .

[[]١] أخرجه مسلم (٢٢٠٠).

[[]٢] في الأصل: «فلما نهي عن هذا».

ورَوى أحمدُ عَنْ رُوَيْفِے، قَالَ: قَالَ لِي^{٢١} رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿ يَا رُوَيْفِهُ، لَعَلَّ الْحَيَاةَ تَطُولُ بِكَ، فَأَخْبِو النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَ لِحْيَتَهُ^{٢١}، أَوْ تَقَلَّدَ وَتَوَا، أَوْ اسْتَنجى يِرَجِع دَائِةٍ أَوْ عَظْم، فَإِنَّ مُحَمَّدًا بَرِيءٌ مِثْهُ (^{٢٦}.

ويقال: إن الحية لعداوتها الإنسان بالطبع تصادق الشياطين؛ لكونهم أعداء بني آدم، فإذا عزم على الحية بأسماء الشياطين، أجابت وخرجت من مكانها. وكذلك اللديغ إذا رقي بتلك الأسماء، سالت سمومها من بدن الإنسان؛ ولذلك كره الرقى ما لم تكن بآيات الله وأسمائه خاصة، وباللسان العربي الذي يعرف معناه؛ ليكون بريًا من شوب الشرك، وعلى كراهة الرقى بغير كتاب الله علماء الأمة^[17].

(١) قوله: «أن من عقد لحيته».

قال الخطابي: يفسر ذلك على وجهين:

أحمدهما: ما كانوا يفعلونه من ذلك في الحروب، كانوا في الجاهلية يعقدون لحاهم، وذلك من زي بعض الأعاجم، يفتلونها ويعقدونها . ولعلهم كانوا يفعلون ذلك تكدا وعجبا، كما ذكره اين الأثد .

ولعلهم كانوا يفعلون ذلك تكبرا وعجبا، كما ذكره ابن الأثير .

ثانيهما : أن معناه معالجة الشعر ليتعقد ويتجعد وذلك من فعل أهل التوضيع والتأنيث .

وقال أبو زرعة ابن العراقي: والأولى حمله على عقد اللحية في الصلاة ، كما روي في بعض روايات الحديث - رواه محمد بن الربيع الجيزي ، وفيه :

[[]١] سقطت: (لي) من (ب).

[[]٢] أخرجه أحمد (١٠٨/٤).

[[]٣] (تيسير العزيز الحميد) (٣٢٥ - ٣٢٣) .

وَعَنْ سَعِيدِ بنِ مجبيرٍ، قال: مَنْ قَطَعَ تَمِيمَةً مِنْ إِنْسَانٍ، كَان كَعَدْلِ رَقَبَةِ^[77]. رواهُ وَكيمٌ.

ر.. م ورو رسيم. وَلَهُ عَنِ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: كَانُوا يَكْرَهُونَ النَّمَائِمَ كُلَّهَا، مِنَ القُرْآنِ وَغَيْرِ القُرْآنِ¹¹].



«أن من عقد لحيته في الصلاة » - فهو موافق للحديث الصحيح في النهي عن كف الشعر والثوب . فإن عقد اللحية فيه كفها وزيادة [٥].

[[]٣] أخرجه ابن أبي شيبة (٣٦/٥).

[[]٤] أخرجه ابن أبي شيبة (٣٦/٥).

[[]٥] د تيسير العزيز الحميد ٤ (٣٣٤/١).

بَابُ مَنْ تَبَرَّكَ بِشَجَرةٍ أَوْ حَجَرٍ وَنَحُوهِمَا

وَقَوْلُ اللهِ تَعَالَى : ﴿ أَفَرَيْهُمُ اللَّكَ وَالْفُزَىٰ ﴾ الآيات [النجم: ١٩]. عَنْ أَبِي وَاقِدِ اللَّيْثِي ، قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ إِلَى مُحْنَيْ، وَنَحْنُ مُحدَثَاءُ عَهْدِ بِكُفْرٍ، وَلِلمُشْرِكِينَ سِدْرَةٌ يَعْكِفُونَ عِنْدَهَا، وَيَنْوطُونَ بِهَا أُسْلِكَتَهُم، يُقَالُ لَهَا : ذَاتُ أَنْوَاطٍ، فَمَرَرْنَا بِسِدْرَةٍ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللهِ ، اجْعَلْ

لَنَا ذَاتُ أَنْوَاطِ (١) كَمَا لَهُم ذَاتَ أَنْوَاطٍ . فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : « اللهُ أَكْبَرُ ! إِنَّهَا

(١) وقال[٢٦] على حديث : « ذات أنواط » .

قال أبو بكر الطرطوشي- من أئمة المالكية-: فانظروا رحمكم الله أينما وجدتم سدرة أو شجرة يقصدها الناس، ويعظمونها، ويرجون البرء والشفاء من قبلها، ويضربون بها المسامير والخرق، فهي ذات أنواط فاقطعوها. وقال الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل الشافعي المعروف بأبي شامة في كتاب (البدع والحوادث): ومن هذا القسم أيضًا ما قد عم الابتلاء به من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والعمد، وسرج مواضع مخصوصة في كل بلد يحكي لهم حاك أنه رأى في منامه بها أحدًا ممن شهر بالصلاح والولاية، فيفعلون ذلك، ويحافظون عليه، مع تضييعهم فرائض الله وسننه، ويظنون أنهم متقربون بذلك، ثم يتجاوزون هذا إلى أن يعظم وقع تلك الأماكن في قلوبهم، فيعظمونها، ويرجون الشفاء لمرضاهم، وقضاء حوائجهم بالنذر لهم، وهي من بين عيون وشجر وحائط.

[[]٢] مراده: الشيخ سليمان.

الشَّنَرُ، قُلْتُمْ – وَالَّذِي نَفْسِي يِتِدِهِ – كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى: ﴿ آجَعَلَ لَنَا ۚ إِلَيْهَا كُمَا لَمُمْ ءَالِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ بَعَهَالُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨]، لَتَوْكَبَنَّ سُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُم ». رَوَاهُ التَّرْمِذِي وَصَحَّحُهُ ١٦.

وفي مدينة دمشق صانها الله - من ذلك مواضع متعددة ، كموينة الحمّى خارج باب توما ، والعمود المخلق داخل باب الصغير ، والشجرة الملعونة البابسة خارج باب النصر في نفس قارعة الطريق - سهل الله قطعها واجتثاثها من أصلها - فما أشبهها بذات أنواط الواردة في الحديث .

ثم ذكر الحديث، وكلام الطرطوشي، ثم قال : ولقد أعجبني ما صنعه الشيخ أبو إسحاق الجُبتيّاني – رحمه الله – أحد الصالحين يبلاد إفريقية في المائة الرابعة، حكى عنه صاحبه الصالح أبو عبد الله محمد ابن أبي العباس المؤدب: أنه كان إلى جانبه عين تسمى ٥ عين العاقية ٥ كان العامة قد افتتنوا بها ، يأتونها من الآفاق ، من تعذر عليها نكاح أو ولد قالت امضوا بي إلى العاقية . فتعرف بها الفتنة . قال أبو عبد الله : قأنا في السحر ذات ليلة إذ سمعت أذان أبي إسحاق نحوها ، فخرجت فوجدته قد هدمها ، وأذن الصبح عليها ، ثم قال : اللهم إني هدمتها لك فلا ترفع لها رأسًا . قال : فما رفع لها رأس إلى الآن . انتهى [٢٦] .

رح من و كوي . وكان الإمام أبو محمد ابن أبي زيد يعظم شأن أبي إسحاق هذا، ويقول: طريق أبي إسحاق خالية لا يسلكها أحد في الوقت. وكان القابسي يقول الجبنياني إمام يقتدى به، مات سنة تسع وستين وثلاثمائة.

[[]١] أخرجه الترمذي (٢١٨٠).

 ^[7] في الهامش بخط الشيخ: ٥ أبو إسحاق هذا إمام مشهور من أثمة المالكية ٥ .

بَابُ مَا حَاءَ فِي الذِّبْحِ لِغَيْرِ اللهِ

وَقَوْلُ اللهِ تَعَالَى : ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِى وَتُشْكِى وَتَحَيَاىَ وَمَمَاقِ لِلَهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴿ لَا شَرِيكَ لَتُرْبِهِ الآية والأنعام: ١٦٧- ١٦٣] .

وَقَوْلِهِ : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَـرُ ﴾ [الكوثر: ٢] .

عَنْ عَلِيٍّ ، قَالَ : حَدَّثَنِي رَسُولُ اللهِ ﷺ بأربعِ كَلِماتِ : « لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَتَعَ لِغَيْرِ اللَّهِ (١٠) ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ ، لَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى مُحْدِثًا ، لَعَنَ اللَّهُ

(١) وقال^[١] على قوله ﷺ: « لعن اللَّه من ذبح لغير اللَّه » :

قال النووي: المراد به أن يذبح باسم غير اللَّه تعالى ، كمن يذبح للصنم أو للصليب ، أو لموسى ، أو لعيسى - صلى اللَّه عليهما وسلم - أو للكعبة ، ونحو ذلك . وكل هذا حرام ، ولا تحل هذه الذبيحة ، سواء كان الذابح مسلما أو نصرائيًا أو يهوديًّا ، نص عليه الشافعي ، واتفق عليه أصحابنا . فإن قصد مع ذلك تعظيم المذبوح له - غير الله - والعبادة له ، كان ذلك كفرًا . فإن كان الذابح مسلمًا قبل ذلك صار بالذبح مرتدًا . ذكره في «شرح مسلم» .

وقال شيخ الإسلام تقي الدين: قوله: ﴿ وَمَا أَهِلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ﴾ [البَقْرَة: البَقْرَة: المِهَاهِ وَاللهُ مثل أَن يقال هذه ذبيحة لكذا. وإذا كان هذا هو المقصود فسواء لفظ به أو لم يلفظ. وتحريم هذا أظهر من تحريم ما

[[]١] مراده: الشيخ سليمان.

مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الأَرضِ » . رَوَاهُ مُسْلِمٌ [1] .

ذبحه للحم، وقال فيه باسم المسيح ونحوه ، كما أن ما ذبحناه متقريين به إلى الله كان أزكى وأعظم مما ذبحناه للحم وقلنا عليه : بسم الله . فإن عبادة الله بالصلاة له والنسك أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور . فإذا حرم ما قيل فيه باسم المسيح ، أو الزهرة ، فلأن يحرم ما قيل فيه : لأجل المسيح أو الزهرة أو لذرة أو قصد به ذلك أولى .

فإن العبادة لغير الله أعظم كفرا من الاستعانة بغير الله ، وعلى هذا فلو ذبح لغير الله متقربا إليه لحرم وإن قال فيه : بسم الله ، كما قد يفعله طائفة من منافقي هذه الأمة الذين قد يتقربون إلى الكواكب بالذبح والبخور ونحو ذلك ، وإن كان هؤلاء مرتدين لا تباح ذبيحتهم بحال ، لكن يجتمع في الذبيحة مانعان . ومن هذا الباب ما يفعله الجاهلون بمكة من الذبح للجن ؛ ولهذا روى عن النبي ﷺ أنه نهى عن ذبائح الجن (٢٦) . انتهى .

قال الزمخشري: كانوا إذا اشتروا دارا أو بنوها أو استخرجوا عينا ذبحوا ذبيحة؛ خوفا أن تصيبهم الجن، فأضيفت الذبائح إليهم لذلك.

قال النووي: وذكر الشيخ إبراهيم المؤوذِيُّ- من أصحابنا- أن ما ذبح عند استقبال السلطان تقربا إليه؛ أفنى أهل بخارى بتحريمه، لأنه مما أهل به لغير الله.

[[]۱] أخرجه مسلم (۱۹۷۸).

[[]۲] أخرجه ابن الجوزي في ٥ الموضوعات ٥ (٣٠٢/٢) من حديث أبي هريرة . والبيهقي (٣٠٤/٢) مرسلاً .

وَعَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: « دَخَلَ الجَنَّةَ رَجُلٌ فِي
دُبَابٍ، وَدَخَلَ النَّارَ رَجُلٌ فِي ذُبَابٍ، . قالوا: وكيف ذلِك يَا رَسولَ اللَّه ؟ !
قَالَ: « مَرَّ رَجُلانِ عَلَى قَوْمٍ لَهُم صَنَمْ لا يَجُوزُه أَحَدٌ حَتَّى يُمَرَّبُ لَهُ شَيْعًا،
فَقَالُوا لأَحَدِهِمَا: قَرِّبْ. قَالَ: لَيْسَ عِنْدِي شَيِّعٌ أُقَرِّبُ. قَالُوا لَهُ (١٦ : قَرِّبْ وَلُو
دُبَايًا، فَقَرْبُ دُبَايَالًا) فَخَلُوا سَبِيلَهُ، فَدَحَلَ النَّارِ، وَقَالُوا لِلآخَرِ: قَرْبْ.
فَقَالَ: مَا كُنْتُ لأُقَرِبَ لأَحَدِ شَيْعًا دُونَ اللَّه عَزَّ وَجَلَّ، فَضَرَبُوا عُنْقَهُ، فَدَحَلَ الجَاتَ ، واه أحمد (٢٦).

* * *

قال الرافعي: هذا إنما يذبحونه استبشارا بقدومه، فهو كذبح العقيقة لولادة المولود^[1].

[[]١] سقطت: (له) من (ب).

[[]٢] سقطت: ٥ ذبابًا ٥ من (ب) .

[[]٣] أخرجه أحمد في ١ الزهد ٥ (١٥) موقوفًا على سلمان الفارسي .

[[]٤] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/٣٦٣ - ٣٦٦).

بَابٌ

لَا يُذْبَحُ للهِ بِمَكَانِ يُذْبَحُ فِيهِ لِغَيْرِ اللهِ

وقول اللَّه تعالى : ﴿ لَا نَشَمُ فِيهِ أَبَكُمْ اللَّهِ الثَّوَةِ : ١٠٨٥ .

عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ ، قَالَ : نَذَرَ رَجُلٌّ أَنْ يَتْحَرَ إِبِلَّا بِيُوَاتَةُ (١٠ ، فَسَأَلَ النَّبِي ﷺ ؛ فَقَالَ : «هَلْ كَانَ فِيهَا وَثَنْ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُغْتِدُ ؟ » قَالُوا : لَا .
قَالَ : « فَهَلْ كَانَ فِيهَا عِيدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ ؟ » قَالُوا : لَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

« أَوْفِ بِنَدْرِكَ ، فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَدْرِ فِي مَعْصِيةِ اللَّهِ ، وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ » .

رَوَاهُ أَبُو دَاوِدَ وَإِسْنَادُهُ عَلَى شَرْطِهِمَا اللَّهِ .

* * *

 ⁽١) قوله: (بِثِوانَةَ) . بضم الباء . وقيل: بفتحها . قال البغوي : موضع في أسفل
 مكة دون يلملم . وقال ابن الأثير: هضبة من وراء ينبع .

[[]۱] أخرجه أبو داود (۳۳۱۳).

بَابٌّ مِنَ الشِّرْكِ النَّذْرُ لِغَيْرِ اللهِ

وَقُولُ اللهِ تَعَالَى [1]: ﴿ يُوفُونَ بِالنَّذِرِ وَيَهَافُونَ يَوْنَا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴾ [2] [النسان: ٧] .

وقولُه: ﴿ وَمَا أَنفَقَتُم مِن نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُم مِن نَكَذْرٍ فَإِكَ اللَّهَ يَسْلَمُثُهُ ﴾ الآية^[۱۲] والبقرة: ۲۷۰].

وفي الصَّحيحِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعْهُ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِي اللَّهَ فَلَا يَعْصِهِ ١٤١٥،٥،

* * *

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وأما ما نذره لغير الله كالنذر للأصنام والشمس والقمر والقبور، ونحو ذلك، فهو بمنزلة أن يحلف بغير الله من المخلوقات، والحالف بالمخلوقات لا وفاء عليه ولا كفارة، وكذلك الناذر للمخلوق ليس عليه وفاء ولا كفارة، فإن كلاهما [٥] شرك والشرك ليس له حرمة، بل

[[]١] في (أ) ، (ب) : « لقوله تعالى » .

 [[]٢] في (أ): « الآية ١، ولم يذكر في (ب) ، (ح) من الآية إلا قوله تعالى: ﴿ وَمُؤْدَنَ بِالنَّذِ ﴾
 [١٧(نشان: ٢].

[[]٣] لم يذكر في (ب) من الآية إلَّا إلى قوله: ﴿ وَأَوْ نَذَرْتُم مِّن نَكُنْرِ ﴾ [التَّمزة: ٢٧٠].

[[]٤] أخرجه مسلم (١٦٤١) من حديث عمران بن حصين.

[[]٥] في الأصل: ﴿ كليهما ﴾ .

عليه أن يستغفر اللَّه من هذا العقد ويقول ما قال النبي ﷺ حيث قال : « من حلف باللات والعزى فليقل : لا إله إلا اللَّه والآء .

وقال أيضًا: فيمن نذر للقبور ونحوها دهنا للتنوير به، ويقول: إنها تقبل النذر، كما يقوله بعض الضالين-: هذا النذر معصية باتفاق العلماء، لا يجوز الوفاء به، وكذلك إذا نذر مالاً من النقد أو غيره للسدنة أو المجاورين يجوز الوفاء به، وكذلك إذا نذر مالاً من النقد أو غيره للسدنة أو المجاورين العاكفين بتلك البقعة، فإن هؤلاء السدنة فيهم شبه من السدنة التي كانت والمجاورون هناك فيهم شبه من العاكفين الذين قال فيهم إبراهيم الخليل عليه السلام : هما كذي التي قال فيهم إبراهيم الخليل والدين اجتاز بهم موسى عليه السلام وقومه، قال تعالى : هم كنونيًا يَبِئَ إِسَرَّهِ مِلْ اللهِ المحاورين إسترك للهنه والأنياء: ٢٥]، إسترك من أبَوًا عَلى قومٍ يَعَكُنُونَ عَلَى أَصْنَارِ لَهُمَ اللهِ الأوليك نذر معصية، وفيه شبه من النذر للدنة الصلبان المجاورين عندها.

وقال الأذرعي في ٥ شرح المنهاج ٥ : وأما النذر للمشاهد التي بنيت على قبر ولي أو شيخ ، أو على اسم من حلها من الأولياء ، أو تردد في تلك البقعة من الأنبياء والصالحين ، فإن قصد الناذر بذلك - وهو الغالب أو الواقع من قصود العامة - تعظيم البقعة والمشهد والزاوية ، أو تعظيم من دفن بها ، أو نسبت إليه ، أو بنيت على اسمه ، فهذا النذر باطل غير منعقد . فإن معتقدهم أن

[[]١] أخرجه البخاري (٦٦٥٠)، ومسلم (١٦٤٧) من حديث أبي هريرة .

لهذه الأماكن خصوصيات لأنفسها، ويرون أنها مما يدفع به البلاء، ويستجلب به النعماء، ويستشفى بالنذر لها من الأدواء. حتى إنهم ينذرون لبعض الأحجار؛ لما قيل: إنه جلس إليها أو استند إليها عبد صالح. وينذرون لبعض القبور السرج والشموع والزيت، ويقولون: القبر الفلاني أو المكان الفلاني يقبل النذر. يعنون بذلك أنه يحصل به بعض الغرض المأمول من شفاء مريض، أو قدوم غائب، وسلامة مال، وغير ذلك من أنواع نذر المجازاة.

فهذا النذر على هذا الوجه باطل لا شك فيه، بل نذر الزيت والشمع ونحوهما للقبور باطل مطلقًا.

من ذلك نذر الشموع الكثيرة العظيمة وغيرها لقبر الخليل عليه السلام، ولقبر غيره من الأنبياء والأولياء، فإن الناذر لا يقصد بذلك إلا الإيقاد على القبر تبركًا وتعظيما؛ ظانا أن ذلك قربة. فهذا مما لا ريب في بطلانه. والإيقاد المذكور محرم، سواء انتفع به هناك منتفع أم لا ؟ إلى آخر كلامه. وقال الشيخ قاسم الحنفي في ٥ شرح درر البحار »: النذر الذي ينذره أكثر العوام على ما هو مشاهد ؟ كأن يكون لإنسان غائب أو مريض، أو له حاجة ضرورية ، فيأتي إلى بعض الصلحاء، ويجعل على رأسه سترة ، ويقول : يا سيدي فلان ، إن رد الله غائبي ، أو عوفي مريضي ، أو قضيت حاجتي ، فلك من الذهب كذا . أو من الفحة كذا ، أو من الطعام كذا ، أو من الماء كذا ، أو من الشمع كذا ، أو هن اللا بالإجماع ؟ لوجوه :

منها: أنه نذر لمخلوق والنذر للمخلوق ، لا يجوز ؛ لأنه عبادة ، والعبادة

لا تكون لمخلوق.

ومنها : أن المنذور له ميت ، والميت لا يملك .

ومنها: أنه ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله ، واعتقاد ذلك كفر . إلى أن قال: إذا علمت هذا ، فما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت وغيرها ، وينقل إلى ضرائح الأولياء ؛ تقربًا إليهم ، فحرام بإجماع المسلمين .

نقله عنه ابن نجيم في « البحر الرائق» في آخر كتاب الصوم. ونقله غيره وزاد : وقد ابتلى الناس بهذا، لا سيما في مولد أحمد البدوي.

وقال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي – في الرد على من أجاز الذبح والنذر الأحرلياء، وأثبت الأجر في ذلك –: فهذا الذبح والنذر إن كان على اسم فلان وفلان فهو لغير الله، فيكون باطلاً. وفي التنزيل: ﴿ وَلَا تَأْصُكُوا مِثْلًا فَلَا اللهِ مَلَاكِ وَهُولَا تَأْصُكُوا مِثَا لَمْ مُدَّا لِي اللهِ مَلَاكِ وَمُعَلَى مَلَاكِ وَمُعَلَى اللهِ مَلَاكِ وَمُعَلَى وَعَيَاكَ وَمُعَلَى اللهِ مَلِكَ لَهُ فَي [الأنماء : ١٦٣ ، ١٦٣] أي : صلاتي وذبحي لله ، كما فسر به قوله : ﴿ وَسَلَ لِمَلِكَ وَاعْمَرُ فِي الحَديث : ﴿ لا نذر في معصية الله الله الله المود وغيره . والنذر لغير الله إشراك مع الله ... إلى أن قال : فالنذر لغير الله كالذبح لغيره . والله تعليه الله الله عالم وقال الفقهاء : خمسة لغير الله شرك : الركوع ، والسجود ، والنذر ،

والذبح، واليمين.. قال: والحاصل أن النذر لغير اللَّه فجور، فمن أين

[[]١] أخرجه البخاري (٦٦٩٦).

تحصل لهم الأجور . انتهى ملخصًا .

وقال القاضي أبو بكر ابن العربي المالكي: قد نهي عن النذر ، وندب إلى الله ، الدعاء ؛ والسبب فيه : أن الدعاء عبادة عاجلة ، ويظهر به التوجه إلى الله ، والتضرع له ، وهذا بخلاف النذر ، فإن فيه تأخير العبادة إلى حين الحصول ، وترك العمل إلى حين الضرورة [17] .



 [[]۱] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٣٩٤ - ٣٨٩).

بَابٌ

مِنَ الشِّرْكِ الاسْتِعَاذَةُ بِغَيْرُ اللهِ

وَقَوْلُ اللهِ تَعَالَىٰ ^[1]: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنْسِ يُمُوْذُونَ بِرِجَالِ مِّنَ ٱلْجِلْنِ فَرَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ ⁽¹⁾ والحِنْ: ٦].

وَعَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ ، قَالَتْ : سَمِعتُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا ، فَقَالَ : أَخُوذُ بِكَلِيمَاتِ اللَّهِ النَّامَّاتِ (٢٠) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ يَضُرُّهُ شَيْءٌ

- (١) قال ملا علي قاري الحنفي: لا تجوز الاستعادة بالجن، فقد ذم الله الكافرين على ذلك، فقال: ﴿ وَأَلَفُهُ كَانَ رِجَالُ مِنَ ٱلْإِنْسِ سِرُدُونَ بِرِجَالٍ مِنَ ٱلْجِنْ فَادُوهُم وَمَقَائِهِ [الجن: ٣]، وقال تعالى ﴿ وَيَهُمُ مِنَ ٱلْإِنْسِ مَهُدُونَ بِجِيمًا يَمَعَشَرَ ٱلْجِنْ قَدِ السَكَمَرَّدُ مِنَ ٱلْإِنْسِ ﴾ الآية [الأنقام: ١٢٨]. فاستمتاع الإنسي بالجني في قضاء حوائجه وامتثال أوامره، وإخباره بشيء من المغيبات. واستمتاع الجني بالإنسي تعظيمه إياه، واستعادته به، واستغاثته وخضوعه له. انتهى ٢٦].
- (٢) وقال شيخ الإسلام: وقد نص الأثمة، كأحمد وغيره على أنه لا تجوز الاستعادة بمخلوق، وهذا مما استدلوا به على أن كلام الله غير مخلوق. قالوا: لأنه ثبت عن النبي على أنه استعاد بكلمات الله، وأمر بذلك؟ ولهذا نهى العلماء عن التعازيم والتعاويذ التي لا يعرف معناها خشية أن

[[]١] في (ب)، (ح): «وقوله تعالى».

[[]۲] « تيسير العزيز الحميد » (١/١).

حَتَّى يَرْحَلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ (١) ٥. رَوَاهُ مُسْلِمٌ [١].



يكون فيها شرك.

وقال ابن القيم: ومن ذبح للشيطان، ودعاه، واستعاذ به، وتقرب إليه بما يحب ، فقد عبده، وإن لم يسم ذلك عبادة، ويسميه استخداما. وصدق هو استخدام من الشيطان له، ليست خدمة عبادة، فإن الشيطان لا يخضع له ويعبده كما يفعل هو به (٢٦).

(١) قوله في الحديث: ٥ من نزل منزلاً فقال: أعوذ بكلمات الله التامات من شر
 ما خلق، لم يضره شيء حتى يرحل من منزله ذلك ٥.

قال القرطبي : هذا خبر صحيح ، وقول صادق ، علمنا صدقه دليلًا وتجربة ، فإني منذ سمعت هذا الخبر عملت عليه ، فلم يضرني شيء إلى أن تركته ، فلدغتني عقرب بالمهدية ليلًا ، فتفكرت في نفسي ؛ فإذا بي قد نسيت أن أتموذ بتلك الكلمات .

قال: وقيل: معنى التامات، أي: الكاملات اللاتي لا يلحقها نقص ولا عيب، كما يلحق كلام البشر. وقيل: معناه الشافية الكافية. وقيل: الكلمات هنا هي القرآن. انتهى^[۱۲].

[[]۱] أخرجه مسلم (۲۷۰۸).

[[]۲] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٤٠٣/١).

[[]٣] (تيسير العزيز الحميد) (١/ ٤٠٤، ٤٠٤).

بَابٌ

مِنَ الشَّرْكِ أَنْ يَشْتَغِيثَ بِغَيْرِ اللهِ أَوْ يَدْعُو غَيْرَهُ(') وقولُ اللهِ تَعَالَى : ﴿وَلَا تَدَعُ مِن دُونِ اللّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَشُرُكُ فَإِن فَمَلْتَ

(١) وقال ابن النحاس الشافعي في كتاب «الكبائر»: ومنها: إيقادهم السرج عند الأحجار والأشجار والعيون والآبار، ويقولون: إنها تقبل النذر وهذه كلها بدعة شنيعة، ومنكرات قبيحة، تجب إزالتها ومحو أثرها، فإن أكثر الجهال يعتقدون أنها تنفع وتضر، وتجلب وتدفع، وتشفي المرض، وترد الغائب، إذا نذر لها، وهذا شرك ومحادة لله تعالى ولرسوله ﷺ.

ومن أنواعه- أي: الشرك- طلب الحوائج من الموتى ، والاستغاثة بهم ، والترجه إليهم ، وهذا أصل شرك العالم ، فإن الميت قد انقطع عمله ، وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، فضلا لمن استغاث به وسأله أن يشفع له إلى الله ، وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده ، فإن الله سبحانه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ، والله سبحانه لم يجعل سؤال غيره سببًا لإذنه ، وإنما السبب لإذنه كمال التوحيد ، فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الإذن ، والميت محتاج إلى من يدعو له ... إلى آخر كلامه .

وقال الحافظ أبن عبد الهادي في رده على السبكي:

وقوله- أي : قول السبكي- إن المبالغة في تعظيمه- أي تعظيم الرسول ﷺ -واجبة .

V٨

َ لَهُوَّ لِهَا يِّنَ ٱلظَّلِينِ اللَّهِ مَانِ يَمْسَسَكَ اللَّهُ بِشُرِّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥ إِلَّا هُوَّ اللهِ اللهِ الوُلُس: ١٠٦- ١٠٠].

يريد بها المبالغة بحسب ما يراه كل أحد تعظيمًا ، حتى الحج إلى قبره ، والسجود له ، والطواف به ، واعتقاد أنه يعلم الغيب ، وأنه يعطي ويمنع ، وملك لمن استغاث به من دون الله الضر والنفع ، وأنه يقضي حوائج السائلين ، ويفرج كربات المكرويين ، وأنه يشفع فيمن يشاء ، ويدخل الجنة من يشاء .

فدعوى المبالغة في هذا التعظيم مبالغة في الشرك، وانسلاخ من جملة الدين.

وفي (الفتاوى البزازية) من كتب الحنفية : قال علماؤنا : من قال : أرواح المشايخ حاضرة تعلم ، يكفر .

وقال الشيخ صنع الله الحنفي - في كتابه الذي ألفه في الرد على من ادعى أن للأولياء تصرفًا في الحياة وبعد الممات على سبيل الكرامة -:

هذا وإنه قد ظهر الآن فيما بين المسلمين جماعات يدعون أن للأولياء تصرفات في حياتهم وبعد الممات، ويستغاث بهم في الشدائد والبليات، وبهممهم تكشف المهمات، فيأتون قبورهم، وينادونهم في قضاء الحاجات، مستدلين على أن ذلك منهم كرامات. وقالوا: منهم أبدال ونقباء، وأوتاد ونجباء، وسبعون وسبعة، وأربعون وأربعة، والقطب هو الغوث للناس، وعليه المدار بلا التباس. وجوزوا لهم الذبائح والنذور،

 [[]١] في (ب) بعده: «وإن يردك بخير فلا راد لفضله. الآية ».

وأثبتوا لهم فيهما الأجور .

قال: وهذا كلام فيه تفريط وإفراط، بل فيه الهلاك الأبدي والعذاب العزيز السرمدي؛ لما فيه من روائح الشرك المحقق، ومضادة الكتاب العزيز المصدق، ومخالف لعقائد الأثمة، وما اجتمعت عليه الأمة. وفي التنزيل: هُوَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدٍ مَا نَبَيْنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَّبِعَ غَيْرَ سَيِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ لُولُ اللهِ مَلَا اللهِ عَلَيْ سَيِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ لُولُهِ مَا نَوَلًىٰ وَلُسُمِعِلُهِ [الساء: ١٥].

إلى أن قال: الفصل الأول: فيما انتحلوه من الإفك الوخيم والشرك العظيم. إلى أن قال: فأما قولهم: إن الأولياء تصرفا في حياتهم وبعد الممات. فيرده قوله تعالى: ﴿ يَلّهُ مُلِكُ النَّمَكُوتِ وَالشّل: ٢٠]، ﴿ أَلَا لَهُ الْحَالُقُ وَالْأَمْرُ ﴾ [الأعراف: ٤٥]، ﴿ لِلّهَ مُلِكُ النَّمَكُوتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [التائدة: ٢١]، ونحوه من الآيات الدالة على أنه المنفرد بالخلق والتدبير، والتصرف والتقدير. ولا شيء لغيره في شيء ما بوجه من الوجوه، فالكل تحت ملكه وقهره؛ تصرفا، وملكا وإحياء، وإماتة وخلقاً.

وتمدّح الرّب بانفراده في ملكه بآيات من كتابه، كقوله: ﴿ مُلْ مِنْ خَلِقٍ غَبْرُ اللّهِ ﴾ [فاطِر: ٣]، ﴿ وَاللَّذِينَ نَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن فِطْمِيرِ ﴾ [فاطِر: ٣].

وذكر آيات في هذا المعنى، ثم قال: فقوله في الآيات كلها: هين دُونِدِيهِ إلسّاء: ١١٧]: من غيره. فإنه عام يدخل فيه من اعتقدته من ولي وشيطان تستمده. فإن من لم يقدر على نصر نفسه كيف يمد غيره ؟!. إلى أن قال: فكيف يتصور لغيره من ممكن أن يتصرف ؟! إن هذا من السفاهة لقول وخيم، وشرك عظيم.

إلى أن قال: وأما القول بالتصرف بعد الممات، فهو أشنع وأبدع من القول بالتصرف في الحياة، قال جل ذكره: ﴿ إِنَّكَ مَيِّتُ وَلِتَهُم مَيِّنُونَ﴾ [الزُنر: ٢٠]، ﴿ أَلَّهُ يَتُونَى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالْتِي لَدُ تَشُتْ فِي مَنَامِها أَ فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾ [الزُنر: ٢٤]، ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَالِهَةُ المَدْرُ: ٢٨]، أَلُونَ ﴾ [المدَّر: ٢٨]، وفي الحديث: وإذا مات ابن آدم انقطع عمله "٢٠]. الحديث.

فجميع ذلك وما هو نحوه دال على انقطاع الحس والحركة من الميت، وأن أرواحهم ممسكة، وأن أعمالهم منقطعة عن زيادة ونقصان، فدل ذلك أن ليس للميت تصرف في ذاته - فضلًا عن غيره - بحركة، وأن روحه محبوسة مرهونة بعملها من خير وشر. فإذا عجز عن حركة نفسه فكيف يتصرف في غيره ؟!.

فالله سبحانه يخبر أن الأرواح عنده ، وهؤلاء الملحدون يقولون : إن الأرواح مطلقة ، متصرفة !! ﴿ وَلُلَ مَأْتُمُ أَعَلُمُ أَرِ اللَّهُ ﴾ [البَقَرَة : ١٤٠] .

قال: وأما اعتقادهم أن هذه النصرفات لهم من الكرامات، فهو من المغالطة؛ لأن الكرامة شيء من عند الله، يكرم بها أولياءه، لا قصد لهم فيه ولا تحدِّي، ولا قدرة ولا علم، كما في قصة مريم ابنة عمران وأسيد بن حضير وأبى مسلم الخولاني.

[[]١] أخرجه مسلم (١٦٣١) من حديث أبي هريرة .

قال: وأما قولهم: ويستغاث بهم في الشدائد. فهذا أقبح مما قبله وأبدع ؛ لمصادته لقوله جل ذكره: ﴿ أَمَّن يُجِيبُ الْمُصَلِّلُو إِذَا دَكَاهُ وَيَكَشِفُ الشَّوَة وَيَجَمُلُكُمُ مِنْ اللَّهُ السَّوَة وَيَجَمُلُكُمُ مَا اللَّهُ السَّاسَة وَيَجَمُلُكُمُ مَا اللَّهُ السَّاسَة وَيَجَمُلُكُمُ مَا اللَّهُ اللللْحُلِيْ اللَّهُ اللَّهُ اللللْلِلْمُ الللْلِهُ اللللْمُلِلْمُ اللللْمُولِلْمُ اللللْمُولِل

قال: والاستغاثة تجوز في الأسباب الظاهرة العادية من الأمور الحسية في قتال أو إدراك عدو أو سبع ونحوه، كقولهم: يا لزيد، يا لقوم، يا للمسلمين، كما ذكروا ذلك في كتب النحو بحسب الأسباب الظاهرة بالفعل.

وأما الاستغاثة بالقوة والتأثير، أو في الأمور المعنوية من الشدائد، كالمرض، وخوف الغرق، والضيق، والفقر، وطلب الرزق، ونحوه، فمن خصائص الله، فلا يطلب فيها غيره.

قال: وأما كونهم معتقدين التأثير منهم في قضاء حاجاتهم كما تفعله جاهلية العرب، والصوفية الجهال، وينادونهم، ويستنجدون بهم، فهذا من المنكرات.

إلى أن قال : فمن اعتقد أن لغير اللَّه من نبي أو ولي أو روح[١٦] ، أو غير ذلك

^[1] تكررت: «أو روح» في الأصل.

وقولُه : ﴿ فَالْبَنْقُواْ عِندَ اللَّهِ الرِّزْفَ وَاعْبُدُوهُ﴾ الآية [الفنكبوت: ١٧] . وقولُه : ﴿ وَمَنْ أَضَلُ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُۥ إِلَى يَوْمِ الْقِيَكُمَةِ﴾ الآيتين^[1] [الاحقاف: ٥- ٢] .

في كشف كربة أو قضاء حاجة تأثيرا ، فقد وقع في وادي جهل خطير ، فهو على شفا حفرة من السعير .

فإن ذكر ما ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر من نبي وولي وغيره على وجه الإمداد منه إشراك مع الله ؟ إذ لا قادر على الدفع غيره ، ولا خير إلا خيره . قال : وأما ما قالوه من أن منهم أبدالا ونقباء ، وأوتادا ونجباء ، وسبعين وسبعة ، وأربعين وأربعة ، والقطب هو الغوث للناس . فهذا من موضوعات إفكهم ، كما ذكره القاضي المحدث ابن العربي في ٥ سراج المريدين ٤٢٦٦ وابن الجوزي ، وابن تيمية . انتهى باختصار ٢٦٦ .

ا في (ب) بعده: « وهم عن دعائهم غافلون . الآية » .

[[]٢] تكررت: «سراج المريدين» في الأصل.

[[]٣] « تيسير العزيز الحميد » (٤٣٥/٤٢٨/١).

74

وقوله: ﴿أَمَن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَ إِنَا دَعَاهُ وَيَكَشِفُ ٱلشَّوَى﴾ [الثنلِ: ٢٦]. وَرَوَى الطَّبَرَانِيُ [1]، أنَّهُ كَانَ فِي رَمْنِ النَّبِيِّ ﷺ مُثَافِقٌ بُوفِي المُؤمِنِينَ. فَقَالَ بَعْضُهُم: قُومُوا بِنَا نَسْتَغِيثُ بِرَسُولِ اللهِ ﷺ مِنْ هَذَا المُنَافِقِ. فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ: « إِنَّهُ لَا يُسْتَغَاثُ بِي، وَإِنَّهَا يُسْتَغَاثُ بِاللهِ عَرَّ وَجَلُّ [٢٦]. النَّبِيُ ﷺ



[[]١] في (ج) : « بإسناده » .

[[]۲] سقطت : « عز وجل » من (ج) .

[[]٣] أخرجه الطيراني في «المعجم الكبير» كما في «مجمع الزوائد» (٢٤٦/١٠) من حديث عبادة بن الصامت .

بَابُ

قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْنًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۗ اللَّهِ وَلَا يَخْلُقُ شَيْنًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ اللَّهِ وَلَا يَشْتَطِيعُونَ لَمُثَمّ نَصْرًا ﴾ الآية [الاعراف، ١٩١- ١٩٢]

وقوله[11]: ﴿وَٱلَّذِينَ تَنْقُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن فِطْمِيرٍ ﴾ الآية والطر: ١٣].

وَفِي الصَّمِحِيحِ عَنْ أَنَسِ، قَالَ: شُجَّ ٱلنَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ أُنحدِ، وَكُسِرَتْ رَبَاعِيْتُهُ، فَقَالَ: «كَيْفَ يُفْلِحُ قَوْمٌ شَجُوا نَيِّتُهُم؟» فَنَزَلَتْ: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلأَمْرِ شَيْءُ﴾ [27] [آل عمران: ١٢٨].

(١) قال أبو السعادات على قوله ﷺ: «اللهم العن فلانًا وفلانًا »:
 أصل اللعن: الطرد والإبعاد من الله، ومن الخلق: السب والدعاء [٦].

[[]١] في (أ) ، (ب) : « وقوله تعالى » .

[[]۲] في (ب): «الآية».

[[]٣] أخرجه مسلم (١٧٩١)، والبخاري تعليقًا قبل حديث (٤٠٦٩).

[[]٤] (تعالى اليست في (ب) .

[[]٥] أخرجه البخاري (٤٠٦٩).

[[]٦] «تيسير العزيز الحميد» (٤٦٦/١).

<u>___</u>

وَفِي رِوَايَةِ [1] : يَدْعُو عَلَى صَفْوَانَ بْنِ أَمِيَّةً ، وَسُهْيْلِ بْنِ عَمْرِهِ ، وَالحَارِثِ
ابْنِ هِشَامٍ ، فَنَزَلَتْ : ﴿ لِيَشَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ [17 ومران : ١٢٨] .
وَفِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً رضي اللَّهُ عنه قَالَ : قَامَ [17] رشولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أُنْزِلَ عَشِيرَ قَرَيْشِ – عَلَيْهِ : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَنَكَ ٱلْأَقْرِبِينَ ﴾ [الشُعراء ١٢١] ، قَالَ : ﴿ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشِ – أَوْ كَلِمَةً تَحْوَهَا – اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ ، لاَ أُغْنِي عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْعًا ، يَا عَبِّاسُ بْنَ عَبْدِ الْمُطَلِبِ لاَ أُغْنِي عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْعًا ، يَا عَبِّاسُ بْنَ عَبْدِ المُطَلِبِ لاَ أُغْنِي عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْعًا ، يَا صَفِيَةً عَمْةً رَسُولِ اللَّهِ ، لاَ أُغْنِي عَنْكُ مِنْ اللَّهِ شَيْعًا ، وَيَا فَاطِمَةُ بِئْتَ مُحَمَّدٍ ، سَلِينِي مِنْ مَالِي مَا شَعْتِ ، لاَ أُغْنِي عَنْكِ مِنْ اللَّهِ شَيْعًا » وَيَا فَاطِمَةُ بِئْتَ مُحَمَّدٍ ، سَلِينِي مِنْ مَالِي مَا شَعْتِ ، لاَ أُغْنِي عَنْكِ مِنْ اللَّهِ شَيْعًا ، وَيَا فَاطِمَةُ بِئْتَ مُحَمَّدٍ ، سَلِينِي مِنْ مَالِي مَا شَعْتِ ، لاَ أُغْنِي عَنْكِ مِنْ اللَّهِ شَيْعًا ، وَيَا فَاطِمَةُ بِئْتَ مُحَمَّدٍ ، سَلِينِي مِنْ مَالِي مَا اللَّهِ شَيْعًا ، وَيَا فَاطِمَةً بِئْتَ مُحَمَّدٍ ، سَلِينِي مِنْ مَالِي مَا اللَّهِ شَيْعًا ، وَيَا فَاطِمَةُ بِئْتَ مُحَمَّدٍ ، سَلِينِي مِنْ مَالِي مَا اللَّهِ شَيْعًا ، وَيَا فَاطِمَةً بِئْتَ مُحَمَّدٍ ، سَلِينِي مِنْ مَالِي مَا اللَّهِ شَيْعًا ، وَيَا فَلَوْمَةً الْمَالِيقِيْقُوا ، وَيَا فَلُمْ مَا اللَّهِ شَيْعًا ، وَيَا فَلُومَةً الْمَالِيقِيقُوا ، وَيَا فَلُومَةً الْمِلْكِ اللَّهِ اللَّهُ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِي اللَّهُ الْمُؤْلِقِيقِ الْكَالِيقِيقِيقًا ، وَيَا فَلُومَةً الْمُؤْلِقَةً اللْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقَةً الْمِلْكِ اللْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ الْمُؤْلِقَةً الْهُ الْمُؤْلِقُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ الْمُؤْلِقَالَ الْمُؤْلِقَا اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْ



[[]١] سقطت هذه الرواية من (جـ) .

[[]۲] أخرجه البخاري (٤٠٧٠) مرسلاً . ووصله الترمذي (٣٠٠٤) ، وأحمد (٩٣/٢) من حديث ابن عمر .

[[]٣] في (أ): «قال».

[[]٤] أخرجه البخاري (٢٧٥٣).

بَابُ

قُولِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ حَتَّ إِذَا فُرْزِعَ عَن قُلُوبِهِ مِن قَالُواْ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ۗ قَالُواْ ٱلْحَقِّ وَهُو ٱلْعَلَيُّ ٱلْكَبْدُ ﴾ [ستا، ٢٣]

وَفِي الصَّحِيحِ^[1]، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَن النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرِ فِي السَّمَاءِ ، ضَرَبَتْ الْمَلَاوَكُةُ بِأَجْيَحَتِهَا خَضَعَانًا لِقَوْلِهِ^(١) ، كَأَنَّه سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفُوانِ^(٢) ، يَتْفُذُهُمْ ذَلِكَ^(٣) . ﴿حَقَّ إِذَا فُرْتِعَ عَن ثُلُورِهِمْ وَالْوَا مَاذَا قَالَ

(١) قوله: ٥ ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانًا لقوله » .

قال ابن حجر: «خضعانًا» بفتحتين، من الخضوع. وفي رواية بضم أوله وسكون ثانية^[17].

- (٢) قوله: (كأنه سلسلة على صفوان) أي: كأن الصوت المسموع سلسلة على صفوان ، وهو الحجر الأملس^{(٢٦}).
- (٣) قوله: ٥ ينفذهم ٥ بفتح التحتية ، وسكون النون ، وضم الفاء والذال المعجمة . ٥ ذلك ٥ أي: القول . والضمير في ٥ ينفذهم ٥ عائد على الملائكة . أي: ينفذ الله ذلك القول إلى الملائكة ، أي: يلقيه إليهم . وقيل و وم أظهر : أي: يخلص ذلك القول ويمضي في قلوب الملائكة حتى يفزعوا من ذلك ، كما في حديث النواس [2] .

[[]١] سقطت: « في الصحيح » من (ب).

[[]Y] « تيسير العزيز الحميد» (٤٨٤/١).

[[]٣] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/٤٨٤).

^{[3] «} تيسير العزيز الحميد » (١/٥٨٥).

وَعَنِ النَّوَاسِ بِنِ سَمْعَانَ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : ﴿ إِذَا أَرَادَ اللهُ تَعَالَى اللهُ عَالَى أَنْ يُوحِي بِالأَمْرِ ، تَكَلَّم بِالْوَحْي ، أَخَذَتِ السَّمَوَاتِ مِنْهُ رَجُفَةٌ (١ - أَوْ قَالَ رَعْدَةٌ - شَدِيدَةٌ (٢ ؛ خَوْفًا مِنَ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ . فَإِذَا سَمِعَ ذَلِكَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ

(٢) قوله: «أو قال: رعدة شديدة».

⁽١) قوله في حديث النواس: «أخذت السموات منه رجفة».

برفع (رجفة) على أنه فاعل ، كما في أثر آخر : رجفت السموات والأرض والجبال وخرت الملائكة كلهم سجدًا^[0].

⁽ب) .الآية ليست في (ب) .

[[]۲] سقطت: «ومسترق السمع» من (ب).

[[]٣] سقطت: ٥ كذا وكذا ٥ من (ب).

[[]٤] أخرجه البخاري (٤٧٠١).

[[]٥] ابن أبي حاتم كما في «الدر المنثور» (٧٠٠/٦) عن عكرمة، وانظر: «تيسير العزيز الحميد» (٤٩١/١).

صُعِقُوا وَخَوُوا للهِ سُجَدًا^[1]، فَيَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَوْفَعُ رَأْسَهُ جِبْرِيلُ^(۱)، فَيَكَلَّمَهُ اللَّه مِنْ وَحْيهِ بِمَا أَرَادَ، ثُمَّ يَمُوْ جِبْرِيلُ عَلَى المَلَائِكَةِ، كُلِّمَا مَرَّ بِسَمَاءِ سَأَلُهُ مَلَائِكُتُهَا: مَاذَا قَالَ رَثِبًا يَا جِبْرِيلُ؟ فَيَقُولُ جِبْرِيلُ: قَالَ الحَقَّ، وَهُوَ العَلِيُّ الكَبِيرُ. فَيَقُولُونَ^[7] كُلُهُم مِثْل مَا قَالَ جِبْرِيلُ، فَيَنْتَهِي^[7] جِبْرِيلُ بِالوَحْي إِلَى حَيْثُ أَمْرَهُ اللَّه عَوَّ وَجَالُ».

粉粉粉

يعني : أن الراوي شك ، هل قال النبي ﷺ : ٥ رجفة ٥ . أو قال : ٥ رعدة ٥ . وهو بفتح الراء بمعنى الأول^{11 .}

(١) وقد روى أحمد- بإسناد صحيح- في صفة جبريل عليه السلام ، عن ابن مسعود ، قال : رأى رسول الله ﷺ جبريل في صورته وله ستمائة جناح كل جناح ، منها قد سد الأفق . يسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ، ما الله به عليم [٥٠] .

 ⁽أ): «أو قال: خروا لله سجدًا».

[[]۲] في (ب): « قال: فيقولون » .

[[]٣] في (أُ) : «ثم ينتهي » .

[[]٤] « تيسير العزيز الرحيم » (١/٩٢/١).

^[0] أخرجه أحمد (١/٣٩٥)، وانظر ٥ تيسير العزيز الحميد ، (٤٩٣/١).

بَابُ الشَّفَاعَة

وقولُ اللَّه تعالَىٰ¹¹ : ﴿وَإَنْذِرْ بِهِ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُواْ إِلَى رَبِّهِمِّـ لَيْسَ لَهُمـ مِّن دُونِدِ. وَلِيُّ وَلَا شَفِيتُمْ لَقَالُمُمْ يَنْقُونَهُ^{[17} [الأنام: ١٠].

وقوله: ﴿ قُل لِلَّهِ ٱلشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ﴾ [الزُّمر: ٤٤].

وقوله: ﴿ مَن ذَا ٱلَّذِي يَشُفَعُ عِندُهُۥ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وقوله : ﴿ زَكَمْ مِن مَلَكِ فِى أَلْسَمَوَرَتِ لَا تُغْنِى شَفَعَتُهُمْ شَيًّا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ اللَّهُ لِمِن يُشَآةُ وَيَرْضَى ﴾ (١) واللَّحم: ٢٦] .

وقوله : ﴿قُولُ ادْعُواْ اللَّذِينَ زَعَتْتُمْ مِن دُونِ اللِّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِ السَّمَنَوَيْتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ الآيتين^{٢٦]} [سا: ٢٢].

(١) قوله [٤]: « وإنهن لهن الغرانيق العلى » .

قيل: المراد بالغرانيق: الملائكة. وقيل: الأصنام[°].

[[]١] في (ب) ، (ج) : «عز وجل».

⁽۲) « لعلهم يتقون » ليست في (ب).

[[]٤] أي: قوله في قصة الغرانيق المشهورة.

^{[0] «} تيسير العزيز الحميد » (١٢/١) .

قَالَ أَبُو العِبَّاسِ [1]: نَفَى اللهُ عَمَّا سِوَاهُ كُلَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ المُشْرِكُونَ ، فَنَفَى أَنْ يَكُونَ لِغَيْرِهِ مِلْكُ أَوْ قِسْطٌ مِنْهُ ، أَوْ يَكُونَ عَوْنَا للهِ ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الشَّفَاعَة ، فَنِيْنَ أَنَّهَا لَا تَنْفَعُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّبُّ ، كَمَا قَالَ : ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ ﴾ إِلَّا لِمَنِ آرَتَضَى﴾ [الأنباء: ٢٨].

فَهَذِهِ الشَّفَاعَةُ الَّتِي يَظُنُّهُمَا المُشْرِكُونَ ، هِيَ مُثْنَفِيَةٌ يَوْمَ القِيَامَةِ ، كَمَا نَفَاهَا القُوْانُ ، وَأَخْبَرَ النَّبِيُّ ﷺِ : ﴿ أَنَّهُ يَأْتِي فَيَسْجُدُ لِرَبِّهِ وَيَحْمَدُهُ . لَا يَبَدَأُ بِالشَّفَاعَةِ أَوَّلًا ، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ : ارْفَعْ رَأْسَكَ ، وقُلْ يُسْمَع ، وَسَلْ تُعْطَ ، وَاشْفَع تُشَقِّع ﴾[٢٦] . وقالَ لَهُ أَبُو هُرَثِرَةَ : مَنْ أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ (١)؟ قالَ : « مَنْ قَالَ :

(١) ذكر ابن القيم رحمه اللَّه أن شفاعات النبي ﷺ ستة أنواع:

الأول: الشفاعة الكبرى، التي يتأخر عنها أولو العزم، حتى تنتهي إليه، فيقول: «أنا لها» وذلك حين يرغب الخلائق إلى الأنبياء؛ ليشفعوا لهم إلى ربهم حتى يريحهم من مقامهم في الموقف. وهذه شفاعة يختص بها لا يشركه فيها غيره.

الثاني: شفاعته لأهل الجنة في دخولها: وقد ذكرها أبو هريرة في حديثه الطويل المتفق عليه.

الثالث : شفاعته لقوم من العصاة من أمته قد استوجبوا النار ، فيشفع لهم أن لا يدخلوها .

الرابع: شفاعته في العصاة من أهل التوحيد الذين دخلوا النار بذنوبهم.

⁽ب): (أبو العباس أحمد بن تيمية ٥.

[[]٢] أخرجه البخاري (٣٣٤٠)، ومسلم (١٩٣) من حديث أبي هريرة .

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ ٣^[1].

فَيْلُكَ الشَّفَاعَةُ لِأَهْلِ الإِخْلَاصِ بِإِذْنِ اللهِ، وَلَا تَكُونُ لِمَنْ أَشْرِكَ بِاللهَ . وَحَقِيقَتُهُ : أَنَّ اللهَ شَبْحَانَهُ هُوَ الَّذِي يَتَفَصَّلُ عَلَى أَهْلِ الإِخَلاصِ، فَيغْفِرُ لَهُم بِوَاسِطَةِ دُعَاءِ مَنْ أَذِنَ لَهُ أَنْ يَشْفَعَ ؛ لِيكْرِمَهُ وَيَتَالَ المَقَامُ المَحْمُودَ .

فَالشَّفَاعَةُ الَّتِي نَفَاهَا القُرْآنُ مَا كَانَ فِيهَا شِوكٌ ، وَلِهَذَا أَنَّبَتَ الشَّفَاعَةَ بِإِذْبِهِ فِي مَوَاضِعَ . وَقَدْ بَيْنَ النَّبِيُ ۚ ﷺِ أَنَّهَا لَا تَكُونُ إِلَّا لِأَهْلِ التَّوْجِيدِ وَالإِحْمَلَاسِ. انْتَهَى كَلَامُهُ .

* * *

والأحاديث بها متواترة عن النبي ﷺ، وقد أجمع عليها الصحابة وأهل السنة قاطبة ، وبدعوا من أنكرها ، وصاحوا به من كل جانب ، ونادوا عليه بالضلال .

الخامس : شفاعته لقوم من أهل الجنة في زيادة ثوابهم ، ورفعة درجاتهم . وهذه مما لم ينازع فيها أحد .

السادس: شفاعته في بعض الكفار من أهل النار حتى يخفف عذابه. وهذه خاصة بأبي طالب وحده (٢٦.

[[]١] أخرجه البخاري (٩٩) من حديث أبي هريرة .

[[]۲] « تيسير العزيز الحميد » (۱/۲۷).

بَابُ قول اللَّه تعالى :

﴿ إِنَّكَ لَا تُهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ الآية [١] [القَصَص: ٥٦]

في الصَّحِيحِ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَيِهِ، قَالَ: لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبِ الْوَفَاةُ، جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَمْيَةَ، وَأَبو جَهل، فَقَالَ لَه: لَهُ عَمْ ، قُلْ: لا إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ ، كَلِيمَةُ أُحَاجُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ ». فَقَالَا له: لَهُ: (لاَ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، كَفَاعَادَ عليه (٢٦ النبيُ ﷺ ، فأعادَا، فَكَانَ آجِرَ مَا قَلْ لا : هُو عَنْدِ عَبْدِ الْمُطْلِبِ ، وَأَبَى أَنْ يَقُولُ : لاَ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَنْ فَقَالَ النبيُ عَلَيْقَ : (لاَ أَشَعَنْهُورَنَّ لَكَ مَا لَمُ أَنْهُ عَنْكَ ». فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : هُومَا كَانَ اللّهِ عَلَيْكِ ، اللهِ عَلَى مِلْقَ عَبْدِ الْمُطْلِبِ ، وَأَبَى أَنْ يَلْمُشْرِكِينَ ﴾ وأَنْوَلُ اللّهُ عَزَّ وَجَلَّ : هُومَا كَانَ اللّهُ عَلَيْكِ ، فَأَنْزِلُ اللّهُ عَزَّ وَجَلً : هُومَا كَانَ

وَأَنْوَلُ اللهُ فِي أَبِي طَالِبٍ : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبُكَ وَلَكِكُنَّ اللَّهَ يَهْدِى مَن يَشَآهُ ﴾ [القصص: ٥٦].

* * *

[[]١] ذكر في (أ) الآية بتمامها .

[[]٢] في (ب): «له».

 [[]٣] ولكن الله يهدي من يشاء 8 ليست في (ب). والحديث عند البخاري (١٣٦٠)،
 ومسلم (٤٤).

بَابُ

مَا جَاءَ أَنَّ سَبَبَ كُفْرٍ بَنِي آدَمَ وَتَرْكِهِمْ دِينَهُمْ هُوَ الغُلُوُّ فِي الصَّالِحِينَ

وَقَوْلُ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ يَتَأَهَلَ ٱلْكِتَٰبِ لَا تَغَلَّواْ فِي دِينِكُمْ ﴾ الآية الشاء: ١٧١].

في الصَّحيح ، عن ابنِ عبَّاس في قولِ اللَّه تعالى : ﴿وَقَالُواْ لَا لَذَرُنَّ عَالِهَمَكُرُّ وَلَا لَذَرُنَّ وَذَا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَمُوتَ وَيَعُوقَ وَيَشَرَاكِهِ [ثو: ٢٣] ، قال : هَذِهِ أَسْمَاءُ رِجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمٍ ثُوحٍ ، فَلَمَّا هَلَكُوا ، أَوْحَى الشَّيْطَانُ إِلَى قَوْمِهِمْ أَنِ الْصِبُوا إِلَى مَجَالِسِهِمُ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ فِيها أَنْصَابًا ، وَسَمُّوهَا بِأَسمائِهِم ، فَقَعَلُوا ، وَلَمْ تُعْبَد ، حَتَّى إِذَا هَلَكَ أُولَيْكَ وَتُسِيَ الْعِلْمُ ، عُبِدَتُ [٢] .

وَقَالَ ابْنُ الفَيِّمِ: قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ السَّلَفِ: لَمُنَا مَاتُوا، عَكَفُوا عَلَى قُبُورِهِم، ثُمَّ صَوَّرُوا تَمَاثِيلَهُم، ثُمَّ طَالَ عَلَيْهِمُ الأَمْدُ، فَعَبَدُوهُم.

وَعَنْ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَال : ﴿ لَا تُطْوُونِي كَمَا أَطْرَبِ النَّصَارَى النَّصَارَى النَّصَارَى النَّصَارَى النَّصَارَى النَّصَارَى النَّصَارَى النَّصَارَى النَّصَارَى النَّمَ مُرْتِمَ، إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ، فَقُولُوا: عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ﴾ . أخرجاه [1] .

... [٢٦] قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿ إِلَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ

[[]١] أخرجه البخاري (٤٩٢٠).

 [[]۲] هكذا في (أ) ، وفي (ب): (وفي الصحيحين قال قال). وفي (ح) بياض بمقدار
 كلمتين .

قال الشيخ سليمان في والتيسير، (٥٦٢/١): هكذا ثبت هذا البياض في أصل المصنف، وذكره أيضًا غير معزو. انتهى.

قَبْلَكُمْ الْغُلُوُ »[1].

وَلِمُسْلِمٍ، عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: « هَلَكَ الْمُتَسَّطُّهُونَ » . قَالَهَا تُلَاثَانًا ، " الْمُتَسَّطُّهُونَ » . قَالَهَا تُلَاثَانًا ، "

* * *

⁼ والحديث أخرجه أحمد (٣٤٧/١) ، وابن ماجه (٣٠٢٩) ، والنسائي (٣٠٥٧) من حديث ابن عباس .

[[]١] أخرجه البخاري (٣٤٤٥)، وأصله عند مسلم (١٦٩١).

[[]۲] أخرجه مسلم (۲۹۷۰).

بَابُ

مَا جَاءَ مِن التَّغْلِيظِ فِيمَنْ عَبَدَ اللهَ عِنْدَ قَبْرِ رَجُلٍ صَالِحٍ ، فَكَيْفَ إِذَا عَبَدَهُ ؟!

في الصَّجيحِ ، عَنْ عَائِشَةَ ، أَنَّ أُمُّ سَلَمَةَ ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَنِيسَةً رَأَتُهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ ، وَمَا فِيهَا مِنْ الصَّوْرِ . فَقَالَ : ﴿ أُولَٰفِكِ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ ، أَو العَبْدُ الصَّالِحُ ، بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا ، وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصَّوْرَ ، أُولَٰفِكِ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ الآا .

فَهَوُلَاءِ جَمَعُوا بَيْنَ الفِتْنَتَيْنِ؛ فِثْنَةِ القُبُورِ، وَفِثْنَةِ التَّمَاثِيلِ.

(١) قوله في حديث عائشة: « لعن الله اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم
 مساجد » . يحذر ما صنعوا .

قال القرطبي : وكل ذلك لقطع الذريعة المؤدية إلى عبادة من فيها ، كما كان السبب في عبادة الأصنام^{٣]}.

[[]١] أخرجه البخاري (٤٣٤)، ومسلم (٢٨٥).

[[]۲] في (أ): « ولولا ذاك لأبرز » .

[[]٣] « تيسير العزيز الحميد » (١/٥٧٥).

غَيْرَ أَنَّهُ خُشِيَ أَنْ يُتَّخَذَ مَسْجِدًا(١). أخرجَاه[١].

ولمُسلم، عَنْ مجنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيِّ ﷺ قَبَلُ أَنْ يَمُوتَ بِخَمْسٍ، وَهُوَ يَقُولُ: ٥ إِنِّي أَثِراً إِلَى اللَّهِ أَنْ يَكُونَ لِي مِنْكُمْ خَلِيلٌ، فَإِنَّ اللَّه قَدْ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا، كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِمِ عَلِيلًا، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّجِذًا مِنْ أُمْتِي خَلِيلًا؛ لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا، أَلَا وَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوالًا يَتَّجِذُونَ فَبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ، أَلَا فَلَا تَتَّجِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ، إِنِّي لِ^{٣٢} أَنْهَاكُمْ عَنْ

(١) قوله: «غير أنه خشي أن يتخذ مسجدًا».

روي بفتح الخاء وضمها ، بالبناء للفاعل والمفعول .

قالوا: فأما رواية الفتح؛ فإنها تقتضي أن النبي ﷺ هو الذي أمرهم بذلك.

وأما رواية الضم؛ فيحتمل^[1] أن تكون عائشة هي التي خشيت، كما في لفظ آخر: «غير أني أخشى (^{0]}، أو هي ومن معها من الصحابة.

قال القرطبي : ولهذا بالغ المسلمون في سدّ الذريعة في قبر النبي ﷺ فأعلوا حيطان تربته، وسدوا المداخل إليها، وجعلوها محدقة بقبره ﷺ.

ثم خافوا أن يتخذ موضع قبره قبلة إذا كان مستقبل المصلين، فتتصور الصلاة إليه بصورة العبادة، فينوا جدارين من ركنى القبر الشماليين،

[[]١] أخرجه البخاري (٤٣٥، ١٣٣٠)، ومسلم (٥٢٩).

[[]۲] سقطت: ۵ کانوا ۹ من (ب).

[[]٣] في (ج) : ١ فإني ١٠ .

[[]٤] سقطت: «فيحتمل» من الأصل.

[[]٥] أخرجه البخاري (١٣٣٠).

ذَلِكَ (١) «٤١٦ .

فَقَدْ نَهَى عَنْهُ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ، ثُمَّ إِنَّه لَعَنَ - وَهُوَ فِي السَّيَاقِ - مَنْ فَعَلَهُ.
وَالصَّلَاةُ عِنْدَهَا مِنْ ذَلِكَ، وَإِنْ لَمْ يُتِنَ مَسْجِدٌ. وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهَا: خُشِيَ وَالصَّلَاةُ عِنْدَهَا مِنْ ذَلِكَ، وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا لِيَتَثُوا حَوْلَ قَبْرِهِ مَسْجِدًا. وَكُلُّ أَنْ يُتَّخَذَ مَسْجِدًا. فَإِنَّ الصَّحَابَةَ لَمْ يَكُونُوا لِيَتَثُوا حَوْلَ قَبْرِهِ مَسْجِدًا. وَكُلُّ مُرْضِعٍ قُصِدَتِ الصَّلَاةُ فِيهِ فَقَدْ اتَّخِذَ مَسْجِدًا، بَلْ كُلُّ مَوْضِعٍ يُصَلَّى فِيهِ يُسْمَى مَسْجِدًا ؟ كَمَا قَالَ ﷺ: ﴿ جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطُهُورًا ﴾[٢٦]. وَلِأَحْمَدَ بِسَنَدِ جَيِّدٍ، عَنِ ابْنِ مَسْعُودِ مَرْفُوعًا: ﴿ إِنَّ مِنْ شِرَارِ النَّاسِ مَنْ

وحرفوهما حتى التقيا على زاوية مثلثة من ناحية الشمال، حتى لا يتمكن أحد من استقبال قبره^[17].

(١) قوله : ٥ ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ... إلخ ٥ .
 قال الخلخالي : وإنكار النبي شخ صنيعهم هذا يخرج على وجهين :
 أحدهما : أنهم يسجدون لقبور الأنبياء تعظيما لهم .

والثاني: أنهم يجوزون الصلاة في مدافن الأنبياء، والسجود في مقابرهم، والتوجه إليها حالة الصلاة؛ نظرا منهم بذلك إلى عبادة الله، والمبالغة في تعظيم الأنبياء.

والأول؛ هو الشرك الجلي. والثاني؛ الخفي؛ فلذلك استحقوا اللعن[٤].

٢١٦ أخرجه مسلم (٣٢٥).

[[]۱] احرجه مسلم (۱۱۵). [۲] أخرجه البخاري (۲۳۵)، ومسلم (۵۲۱) من حديث جابر بن عبد الله.

⁽۵۷0/۱) « تيسير العزيز الحميد » (۱/٥٧٥).

[[]٤] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٥٨٠/١).

تُمْدِرُكُهُم السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءٌ، والَّذِينَ يَتَّخِذُونَ القُبُورِ مَسَاجِدَ^(١)». وَرَوَاهُ أَبُو حَاتِم فِي ٥ صَحِيحِهِ ٦١٦.

* * *

(١) قال الشيخ أبو محمد بن قدامة رحمه الله: ولا يجوز اتخاذ المساجد على القبور؛ لأن النبي على قال: ٥ لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ٤ . يحذر ما صنعوا ؛ ولأن تخصيص القبور بالصلاة عندها يشبه تعظيم الأصنام بالسجود لها، والتقرب إليها.

وقد روينا أن ابتداء عبادة الأصنام تعظيم الأموات باتخاذ صورهم ، والتمسح بها ، والصلاة عندها .

وقال شيخ الإسلام: أما بناء المساجد على القبور، فقد صرح عامة علماء الطوائف بالنهي عنه؛ متابعة للأحاديث الصحيحة. وصرح أصحابنا وغيرهم من أصحاب مالك والشافعي بتحريمه.

قال: ولا ريب في القطع بتحريمه .. إلى أن قال: فهذه المساجد المبنية على قبور الأنبياء أو الصالحين، أو الملوك وغيرهم، تتعين إزالتها بهدم أو بغيره، هذا مما لا أعلم فيه خلافًا بين العلماء المعروفين. انتهى .

وقال الشافعي رحمه الله : أكره أن يعظم مخلوق حتى يجعل قبره مسجدًا ؟ مخافة الفتنة عليه وعلى من بعده من الناس .

وقد أفتى جماعة من الشافعية بهدم ما في القرافة من الأبنية؛ منهم ابن الجُمُّيزي، والظهير التَّرْتَشي، وغيرهما .

[[]۱] أخرجه أحمد (۱/٤٠٥)، وابن حبان (۲۳۲، ۲۸٤۷).

وقال القاضي ابن كَتِّج: ولا يجوز أن تجصص القبور، ولا أن ينى عليها قباب، ولا غير قباب والوصية بها باطلة.

قال الأذرعي : وأما بطلان الوصية ببناء القباب وغيرها من الأبنية العظيمة ، وإنفاق الأموال الكثيرة ، فلا ريب في تحريمه .

وجزم النووي في « شرح المهذب » بتحريم البناء مطلقا .

وقال القرطبي في حديث جابر : ٥ نهى أن يجصص القبر ، أو يبنى عليه ٥ : وبظاهر هذا الحديث قال مالك ، وكره البناء والجص على القبور .

ووجه النهي عن البناء والتجصيص في القبور أن ذلك مباهاة ، واستعمال زينة الدنيا في أول منازل الآخرة ، وتشبه بمن كان يعبد القبور ويعظمها وباعتبار هذه المعاني وبظاهر هذا النص ينبغي أن يقال هو حرام ، كما قال به بعض أهل العلم .

وقال الزيلعي في « شرح الكنز » : ويكره أن يبنى على القبر .

وفي «الخلاصة» : ولا يجصص القبر، ولا يطين، ولا يرفع عليه بناء. وذكر أيضًا قاضي خان : أنه لا يجصص القبر، ولا يبنى عليه؛ لما روي ...

للحديث .. ثم ذكره .

والمراد بالكراهة عند الحنفية: كراهة التحريم التي هي في مقابلة ترك الواجب. وقد ذكر ذلك ابن نجيم في ٥ شرح الكنز ١١٥٠.

^{[1] «}تيسير العزيز الحميد» (٥٩٨-٥٩٢).

بَابُ مَا حَاءَ أَنَّ الفُلُوَّ فِي قُبُورِ الصَّالِحِينَ يُصَيِّرُهَا أَوْثَانًا تُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللهِ

رَوَى مَالِكٌ فِي ﴿ المُوطَّأَ ﴾ : أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ : ﴿ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثَنَا يُعْبَدُ ، اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ^(١) (^[1].

(١) قوله: «اللهم لا تجعل قبري وثنا يُعبد ... إلخ».

أرسله مالك ، ورواه البزار مسندًا^[٢٦] ، وله شاهد عند الإمام أحمد والعقيلي من رواية سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه ، عن أبي هريرة رفعه : ٥ اللهم لا تجعل قبري وثنًا ، لعن اللَّه قومًا اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ٩^[٢٦] .

دل الحديث على أن قبر النبي ﷺ لو عبد لكان وثنًا ، فما الظن بغيره من القبور؟! .

قال ابن عبد الباقي في ٥ شرح الموطأ ٥ : وقد كره مالك طلب موضع شجرة بيعة الرضوان ؟ مخالفة لليهود والنصاري .

وفي قوله ﷺ: ٥ اشتد غضب اللَّه على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ٥ . تنبيه على أن اتخاذها مساجد ذريعة إلى عبادتها .

وقد روى أصحاب مالك عنه أنه كره أن يقول القائل: زرت قبر النبي ﷺ،

[[]١] أخرجه مالك (٩٣٥) مرسلًا.

[[]٢] أخرجه البزار (٤٤٠- كشف).

[[]٣] أحمد (٢٤٦/٢).

 $\overline{111}$

وَلاثِنِ جَرِيرِ بِسَنَدِهِ ، عَنْ شُفْيَانَ ، عَنْ مُنْصُورِ ، عَنْ مُجَاهِدِ : ﴿أَفَرَيْمَهُمْ ٱلَّلَـٰتَ وَالْمُزَكِّكِ﴾ [النَّجم: ١٩] .

قَالَ : كَانَ يَلُتُّ لَهُمُ السَّويقَ ، فَمَاتَ ، فَعَكَفُوا عَلَى قَبْرِهِ^[1].

وَكَذَا قَالَ أَبُو الحَبُوزَاءِ ، عَنِ ابْنِ عِئَاسٍ : كَانَ يَلُتُ السَّوِيقَ للحَاجِّ^[7] . وعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَائِزاتِ الْقُبُورِ ، وَالْمُتَّخِذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرْجِ . . رَوَاهُ أَهْلُ السُّنَ^[77] .



وعلل وجه الكراهة بقوله: « اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد ... الحديث » . فكره إضافة هذا اللفظ إلى القبر ؛ لثلا يقع التشبه بفعل أولئك سدًّا للذريعة ، وحسمًا للباب . ذكره الطبري في « القرى ٤٠٦٥ .

[[]۱] أخرجه ابن جرير الطبري (۸/۲۷).

[[]۲] أخرجه ابن جرير الطبري (۹/۲۷).

[[]٣] أخرجه أبو داود (٣٢٣٦)، والترمذي (٣٢٠)، وابن ماجه (١٥٧٥)، والنسائي (٢٠٤٣).

^{[1] «} تيسير العزيز الحميد » (١٠١/٦- ٢٠١) .

بَابُ

مَا جَاءَ فِي حِمَايَةِ المُصْطَفَى ﷺ جَنَابَ التَّوْحِيدِ، وَسَدِّهِ كُلَّ طَرِيقِ يُوصِلُ إِلَى الشَّرْكِ

وقولِ اللَّهِ تعالى^[1]: ﴿لَقَدَّ جَآءَكُمْ رَسُولُ^سُ بِّنَ أَنفُسِكُمْ ﴾^[17] الآية [الثوبة: ١٢٨].

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا ، وَلَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عِيدًا ، وَصَلُّوا عَلَيَّ ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغْنِي حَيْثُ كُنْتُم » . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادِ حَسَنِ ، رُوَاتُهُ ثِقَاتُ^{لِتا}ً .

وَعَنْ عَلِيٌّ بْنِ الحُسَيْنِ: أَنَّه رَأَى رَجُلًا يَجِيءُ إِلَى فُرْجَةٍ كَانَتْ عِنْدَ فَيْرِ النِّبِيِّ ﷺ فَيْرِعَ عَلْمَ النَّبِيِّ ﷺ فَالَ: ﴿لَا تَتَنْخِذُوا قَبْرِي عِيدًا ، وَلَا تَتَنْخِذُوا قَبْرِي عِيدًا ، وَلَا لَيُونَكُم قُبُورًا ، فَإِلَّ تَشْفِدُوا قَبْرِي عِيدًا ، وَلَا لِيُونَكُم قُبُورًا ، فَإِلَّ تَشْفِيهَكُم لَا عَلَى اللهِ ﷺ قَالَ: ﴿ لَا تَشْخِذُوا قَبْرِي عِيدًا ، وَلَا لِيُونَكُم قُبُورًا ، فَإِلَّ تَشْفِيهَكُم لَا عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلْمَا اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى الله

(١) وذكر إسماعيل بن إسحاق في « المبسوط » عن مالك: أن من نذر السفر إلى المدينة النبوية إن كان مقصوده الصلاة في مسجد النبي ﷺ ، أوفى بنذره . وإن كان مقصوده مجرد زيارة القبر من غير صلاة في المسجد لم يف بنذره . قال: لأن النبي ﷺ قال: « لا تعمل المطبي إلا إلى ثلاثة

[[]۱] في (ج) : « وقوله تعالى » .

[[]٢] في (أ) زيادة: «عزيز عليه ما عنتم».

[[]٣] أُخَرجه أبو داود (٢٠٤٤).

[[]٤] في (أ): « صلاتكم».

رَوَاهُ فِي المُحْتَارَةِ[1].



مساجد (٢٦)، ومعناه في «المدونة»، و«الجلاب»، وغيرهما من كتب أصحاب مالك.

ومنع من السفر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين ، ومشاهدهم جماعة كثيرون ، كـ: ابن بطة ، وابن عقيل ، وأبي محمد الجويني ، والقاضي عياض ، ونص عليه مالك ، كما تقدم[^{77]} .

أخرجه الضياء في المختارة (٤٢٨)، وأخرجه ابن أبي شيبة (٢٦٨/٢).
 قال الشيخ سليمان عن هذا الحديث والذي قبله: هذان الحديثان جيدان، حسنا الإسنادين. « تيسير العزيز الحميد» (٦٢٨/١).

 [[]۲] أخرجه مالك (٣٦٤) ، وأحمد (٧/١) من حديث بصرة بن أبي بصرة .
 [۳] « تيسير العزيز الحميد » (٦٣٦/١) ، ١٩٣٩) .

بَابُ

مَا جَاءَ فِي حِمَايَةِ المُصْطَفَى ﷺ جَنَابَ التَّوْجِيدِ ، وَسَدِّهِ كُلَّ طَرِيقٍ يُوصِلُ إِلَى الشَّرْكِ

وقولِ اللَّهِ تعالى^[1]: ﴿لَقَدَ جَآءَكُمْ رَسُوكُ بِينَ أَنفُسِكُمْ ﴾ [^{17]} الآية [النُّربة: ١٢٨].

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا ، وَلَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عِيدًا ، وَصَلُّوا عَلَيَّ ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغْنِي حَيْثُ كُنْتُم » . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادِ حَسَنِ ، رُوَاتُهُ ثِقَاتٌ^[77] .

وَعَنْ عَلِيٍّ بْنِ الحُسَيْنِ: أَنَّه رَأَى رَجُلًا يَجِيءُ إِلَى فُوجَةٍ كَانَتْ عِنْدَ قَبْرِ النِّبِيِّ ﷺ النَّبِيِّ ﷺ اللَّهِ ﷺ قَالَ: اللَّهِ عَلَيْهُ أَمْ كَدُنْكُم حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ أَبِي ، عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ قَالَ: « لَا تَشَخِذُوا قَبْرِي عِيدًا ، وَلَا يُشْرِثُكُم قُبُورًا ، فَإِلَّ سَمْلِيمَكُم أَنَّا يَالُغُنِي أَيْنَ كُنْتُم (١٠) ».

(١) وذكر إسماعيل بن إسحاق في « المبسوط » عن مالك: أن من نذر السفر إلى المدينة النبوية إن كان مقصوده الصلاة في مسجد النبي ﷺ ، أوفى بنذره . وإن كان مقصوده مجرد زيارة القبر من غير صلاة في المسجد لم يف بنذره . قال: لأن النبي ﷺ قال: « لا تعمل المطبي إلا إلى ثلاثة

[[]١] في (جـ) : ۵ وقوله تعالى ۵ .

[[]٢] في (أ) زيادة: «عزيز عليه ما عنتم».

[[]٣] أخرجه أبو داود (٢٠٤٤).

[[]٤] في (أ): «صلاتكم».

رَوَاهُ فِي المُحْتَارَةِ[1].



مساجد «٢٦]، ومعناه في «المدونة»، و«الجلاب»، وغيرهما من كتب أصحاب مالك.

ومنع من السفر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين ، ومشاهدهم جماعة كثيرون ، ك : ابن بطة ، وابن عقيل ، وأبي محمد الجويني ، والقاضي عياض ، ونص عليه مالك ، كما تقدم [^{77]} .

أخرجه الضياء في المختارة (٤٢٨)، وأخرجه ابن أبي شيبة (٢٦٨/٢).
 قال الشيخ سليمان عن هذا الحديث والذي قبله: هذان الحديثان جيدان، حسنا الإسنادين. « تيسير العزيز الحميد» (٦٢٨/١).

[[]٢] أخرجه مالك (٣٦٤)، وأحمد (٧/٦) من حديث بصرة بن أبي بصرة.

[[]٣] (تيسير العزيز الحميد) (٦٣٦/١) .

بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَعْبُدُ الأَوْثَانَ

وقولُه تَعالى [1]: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُواْ نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَبِ يُؤْمِنُونَ إِلَّاجِبَتِ وَالطَّلْغُوتِ ﴾ [الساء: ١٥].

وقولُه تعالى: ﴿ فَلَ هَلَ أَنْتِكُمُ مِثَىرٍ مِن قَالِكَ مَنُوبَةً عِندَ اللَّهِ مَن لَعَنهُ اللَّهُ وَعَصِيبَ عَلَيْهِ مَن لَعَنهُ اللَّهُ وَعَصِيبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِثْمُ اللَّهِرَةَ وَلَكَمَا يَرِدُ وَعَبَدَ الطَّالِخُوتُ ﴾ [المائدة : ٢٠]. وقولُه [17] : ﴿ قَالَ اللَّهِ بِنَ عَلَيْهِم مَشْجِدًا ﴾

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ : « لَتَتْبَعْنَ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ('') حَدْوَ القُذَّةِ بِالقُذَّةِ ('') ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا مجحْرَ ضَبِّ لَدَخلتُموه » . قالُوا :

(١) قوله ﷺ: «لتبعن سَنَنَ من كان قبلكم».

بفتح سين «سَنَنَ»، أي: طريق من كان قبلكم. قال المهلب: الفتح أَوْلى. وقال ابن التين: برَلْنه بضمها^{لثا}.

(٣٦) غَوْلُه: ﴿ حَلَمُ اللَّقُلُّةُ بِالْقَلْةُ مِ

القُذَّة بضم القاف، واحدة القذذ، وهي ريش السهم، وله قذتان متساويتان، أي: لتفعلن أفعالهم، ولتتبعن طرائقهم حتى تشبهوهم،

[[]١] في (ب): « وقول الله تعالى ».

[[]٢] في (ب) ذكر الآية إلى قوله: ٥ وغضب عليه ٥ . ثم بعده: ٥ الآية ٥ .

[[]٣] في (ب): (وقوله تعالى » .

^{[2] «} تيسير العزيز الحميد » (٢٠٢/١).

يَا رَسُولَ اللَّهِ ، الْيَهُودُ وَالتَّصَارَى؟ قَالَ : « فَمَنْ؟!». أخرجَاهُ^[1].

ولِمُسْلِمِ، عَنْ ثَوْبَانَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿ إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِمِيَ الْأَوْضَ (١٠) فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَتِلُغُ مُلْكُهَا مَا زُوِيَ لِي لِي شِيْهَا ٢٠).

وتحاذوهم، كما تشبه قذة السهم القذة الأخرى. وهذا لفظ خبر معناه *النهي عن متابعتهم⁷⁷ ـ*

(١) قوله في الحديث: «إن اللَّه زوى لي الأرض... اللَّحَ».

قال القرطبي: أي: جمعها لي حتى أبصرت ما تملك أمتي من أقصى المشارق والمغارب منها. وظاهر اللفظ يقتضي أن الله سبحانه قوى إدراك بصره، ورفع عنه الموانع المعتادة، فأدرك البعيد من موضعه، كما أدرك يبت المقدس من مكة، وأخذ يخبرهم عن آياته وهو ينظر إليه، وكما قال: وإني لأبصر قصر المدائن الأبيض "^[7]، ويحتمل أن الله مثلها له، والأول أولى [1].

(٢) قوله: ٥ وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زَوَى لي منها ٥ .

قال القرطبي : هذا اللخير وجد مخيره كما قاله، فكان ذلك من دلائل نبوته . وذلك أن ملك أمته اتسع إلى أن بلغ أقصى بحر طنجة - باللوان واللجيم -

[[]۱] أخرجه البخاري (٣٤٥٦)، ومسلم (٢٦٦٩).

 [[]۲] وتيسير العزيز الحميد ٥ (١٠٥٢) .
 [۳] أخرجه أحمد (٣٠٣/٤) ، والنسائي (٨٨٥٨) من حديث البراء بن عازب .

وَأُعْطِيتُ الْكَثْرَيْنِ: الْأَحْمَرَ وَالْأَثِيضَ^(١)، وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأُمَّتِي أَنْ لَا يُهْلِكَهَا بِسَنَةِ عَامَّةِ^(١٢)، وَأَنْ لَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِمْ عَدُوًا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ ؛ فَيَشْتَبِيخ

الذي هو منتهى عمارة المغرب ، إلى أقصى المشرق مما وراء خراسان والنهر ، وكثير من بلاد الهند والسند ، والصَّغْد . ولم يتسع ذلك الاتساع من جهة الجنوب والشمال ، ولذلك لم يذكر عليه السلام أنه أُريه ، ولا أُخبر أن ملك أمته سلغه [1].

(١) قوله: « وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض » .

قال القرطبي : يعني بهما كنز كسرى ؛ وهو ملك الفرس ، وكنز قيصر ؛ وهو ملك الروم ، وقصورهما وبلادهما .

وعبر بالأحمر عن كنز قيصر ؛ لأن الغالب عندهم كان الذهب ، وبالأبيض عن كنز كسرى؛ لأن الغالب عندهم كان الجوهر والفضة .

وقد ظهر ذلك ووجد كذلك في زمان الفتوح في إمارة عمر رضي اللَّه عنه ، فإنه سيق إليه تاج كسرى وحليته ، وما كان في بيوت أمواله ، وجميع ما حوته مملكته على سعتها ، وكذلك فعل اللَّه بقيصر . كذا قال في الغالب على كنوز كسرى وقيصر ، وعكس ذلك التوربشتي والخلخالي^[17] .

 (٢) قوله: «أن لا يهلكها بسنة بعامة». هكذا في بعض أصول مسلم. وفي بعضها: «بسنة عامة».

قال القرطبي: وكأنها زائدة؛ لأن «عامة» صفة لـ «سنة» ، فكأنه قال: «بسنة عامة» ، ويعني بالسنة: الجدب العام الذي يكون به الهلاك العام؛

⁽۱) (تيسير العزيز الحميد » (۱/۹۰۸) .

[[]۲] «تيسير العزيز الحميد» (۱۹۹/۱).

تَيْضَتَهُمْ (١) ، وَإِنَّ رَتِّي قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءً فَإِنَّهُ لَا يُرَدُ ، وَإِنِّي أَعْطَيْتُكَ لِأُمِّيْكَ أَنْ لَا أُهْلِكَهُمْ بِسَنَةِ عَامَّةٍ ، وَأَنْ لَا أُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ ، فَيَسْتَبِيحَ يَيْضَتَهُمْ ، وَلَوْ الْجَتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ بِأَقْطَارِهَا ، حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يُهْلِكُ بَعْضًا ، وَيَسْبِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا » [1] .

ورواهُ البَرقانيُ في «صَحَيْجه»، وزاد: «وَإِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمُّتِي الْأَيْمَةَ الْمُضِلِّينَ. وَإِذَا وَقَعَ عَلَيْهِم السَّيْفُ، لَمْ يُرْفَعُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَلْحَقَ حَيِّ مِنْ أُمُّتِي بِالْمُشْرِكِينَ^(٢)، وَحَتَّى تَعْبُدَ فِقَامٌ مِنْ أُمُّتِي

لقوله: ﴿ وَلَقَدَ أَخَذُنَّا ءَالَ فِرْعَوْنَ بِٱلسِّينِينَ ﴾ [٢٦] [الأعراف: ١٣٠].

(١) وقوله: «بيضتهم».

قيل: المراد: معظمهم وجماعتهم. وقيل: جميع ما حازوه من البلاد والأرض.

قال الجوهري: بيضة كل شيء: حوزته[٣].

(٢) قوله: «ولا تقوم الساعة حتى يلحق حي من أمتي بالمشركين». وفي رواية
 أي داود: «لا تقوم الساعة حتى يلحق قبائل من أمتي بالمشركين».

والمعنى: أنهم ينزلون معهم في ديارهم، ويصيرون منهم بالارتداد عن الإسلام[2].

[[]۱] أخرجه مسلم (۲۸۸۹).

[[]۲] « تيسير العزيز الحميد » (۱۹۰/۱).

[[]٣] «تيسير العزيز الحميد» (١٩٦٠/١).

^{[2] «} تيسير العزيز الحميد » (١/٦٦٧) .

الْأَوْقَانَ^(٢). وَإِنَّهُ سَيْكُونُ فِي أُمِّتِي كَذَّابُونَ ثَلَاثُونَ^(٢)، كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيِّ، وَأَنَا خَاتُمُ النَّبِيِّينَ، لَا نَبِيَّ بَعْدِي. وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمِّتِي عَلَى الْحَقِّ مَنْصُورَةً،

(١) وقوله: « وحتى تعبد فئام من أمتي الأوثان » .

الفئام، مهموز: الجماعات الكثيرة، قاله ابن الأثير[١].

(٢) قوله: ٥ وإنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون ٥ .

قال الحافظ ابن حجر : قد ظهر مصداق ذلك في زمن النبي ﷺ، فخرج مسيلمة الكذاب باليمامة ، والأسود العنسي باليمن ، ثم خرج في خلافة أمي بكر طليحة بن خويلد في بني أسد بن خزيمة ، وسجاح التميمية في بني تميم .

وقتل الأسود قبل أن يموت النبي ﷺ، وقتل مسيلمة في خلافة أبي بكر ، رضي الله عنه ، وتاب طليحة ومات على الإسلام – على الصحيح – في زمن عمر ، رضى الله عنه ، ونقل أن سجاح تابت أيضًا .

ثم خرج المختار ابن أبي عبيد الثقفي ، وغلب على الكوفة في أول خلافة ابن الزبير ، فأظهر محبة أهل البيت ، ودعا الناس إلى طلب قتلة الحسين ، فتبعهم فقتل كثيرًا ممن باشر ذلك وأعان عليه ، فأحبه الناس . ثم إنه زين له الشيطان أن ادعى النبوة ، وزعم أن جبريل عليه السلام يأتيه .

ومنهم الحارث الكذاب، خرج في خلافة عبد الملك بن مروان، فقتل. وخرج في خلافة بنى العباس جماعة.

وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقًا ، فإنهم لا يحصون كثرة ؟

⁽۱) ۵ تيسير العزيز الحميد ۵ (۱۹۲۷).

لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُم حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ١١٦.

* * *

لكون غالبهم ينشأ عن جنون أو سوداء . وإنما المراد من قامت له شوكة ، وبدت له شبهة ، كمن وصفنا وقد أهلك الله تعالى من وقع له منهم ذلك ، وبقي منهم من يلحقه بأصحابه ، وآخرهم اللجال الأكبر^[77] .

[[]١] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/ ٦٦٨، ٦٦٩).

[[]۲] أخرجه هذه الزيادة أحمد (٥/٢٧٨)، وأبو داود (٢٥٢٤).

بَابُ

مَا جَاءَ فِي السِّحْرِ

وقولِ اللَّهِ تعالى : ﴿وَلَقَدُ عَكِلُمُوا لَمَنِ ٱشْتَرَبُهُ مَا لَهُ فِي ٱلْآخِـرَةِ مِنْ خَلَقُ﴾[۱] [البقرة: ۱۰۲].

وَقُولُهُ [٢]: ﴿ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّاغُوتِ ﴾ [النساء: ٥١].

قَالَ عُمَرُ: الْجِبْتُ السِّحْرُ، وَالطَّاغُوتُ الشَّيْطَانُ^[٣].

وَقَالَ جَابِرٌ : الطَّواغِيتُ : كُهَّانٌ كَانَ^[1] يَنْرِلُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فِي كُلِّ حَيٍّ احِدْ^[0] .

عَنْ أَيِي هُرَيْرَةً أَنَّ رسولَ ﷺ قَالَ^{٢٦} : « الجُنَيْبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ » . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا هُنَّ ، قَالَ : « الشَّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالسَّحْرُ ، وَقَثْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَأَكُلُ الرِّبَا^{٢٦} ، وَأَكُلُ مَالِ الْبَتِيمِ ، وَالتَّوَلِّي يَوْمَ الرَّحْفِ ، وَقَلْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ، ^{٢٥٥} .

[[]١] في (ب): ١ الآية ٥.

[[]۲] في (ب): ۵ وقوله تعالى ٥.

[[]٣] سقطت: (کان ، من (ب).

[[]٤] من هنا ابتداء السقط في (أ) ، واستمر حتى قوله : ٥ يستدل بها على المسروق ومكان الضالة ٥ في باب ما جاء في الكهان .

 [[]٥] تأخرت: «وأكل الربا» في (ب) بعد قوله: والتولي يوم الزحف.

[[]٦] أخرجه البخاري (٢٧٦٦)، ومسلم (٨٩).

[[]٧] علقه البخاري قبل حديث (٤٥٨٣) ، ووصله الطبراني (١٣١/٥) .

[[]٨] علقه البخاري قبل حديث (٤٥٨٣) ، ووصله الطبري (١٩/٣) .

وَعَنْ جُنْدُبِ مَرْفُوعًا: «حَدُّ السَّاحِرِ ضَرْبُهُ بِالسَّيْفِ». رَوَاهُ التَّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: الصَّحِيخُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ^[17].

وَفِي ﴿ صَحِيحِ البُخَارِي ﴾ ، عَنْ بَجَالَةَ^[٢] بِنِ عَبدَةَ ، قَالَ : كَتَبَ عُمُو مِنْ الخَطَّابِ : أَن اقْتُلُوا كُلَّ سَاحِرٍ وسَاحِرَةٍ . قَالَ : فَقَتَلْنَا ثَلَاثَ سَوَاحِر^[٣] . وَصَحَّ عَنْ حَفْصَةَ : أَنَّهَا أَمَرْثُ بِقَثْل جَارِيَةٍ لَهَا سَحَرَثْهَا ، قَقْتَلْتُ^[1] .

> وَكَذَلِكَ صَحَّ عَنْ لِحَنْدُبِ^[°]. قَالَ أَحْمَدُ: عَنْ ثَلاَئَةِ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِي ﷺ.

> > * * *

[[]۱] الترمذي (۱٤٦٠).

[[]۲] في (ب): «نخالة».

[[]٣] أُخْرِجه البخاري (٣١٥٦) دون ذكر قتل السحرة. وهو عند أحمد (١٩٠/١).

[[]٤] مالك (٣٢٤٧) بلاغًا. ووصله عبد الرزاق (١٨٠/١٠) عن ابن عمر.

[[]٥] أخرجه البخاري في « التاريخ الكبير » (٢٢٢/٢).

بَابُ بَيَانِ شَيءٍ مِنَ أَنْوَاعِ السِّحْرِ

قَالَ أَحْمَدُ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ مِنْ جَعْفَرَ، حَدَّثَنَا عَوْفٌ ، عَنْ حَيَّانِ مِنِ العَلاءِ ، حَدَّثَنا قَطَنُ مِنْ قَبِيصَةً ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّهُ سَمِعَ النبيَّ ﷺ قَالَ : « إِنَّ الْمِيَافَةُ (') ، وَالطَّرْقَ (') ، وَالطَّيْرَةَ مِنْ الْجِمْتِ ('') .

 (١) قوله في الحديث: (إن العيافة والطرق والطيرة من الجبت ... إلخ». قال عوف: العيافة: زجر الطير.

هذا التفسير ذكره غير واحد كما قال عوف .

قال أبو السعادات: العيافة: زجر الطير، والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرها، وهو من عادة العرب كثيرًا، وهو كثير في أشعارهم، يقال: عاف يعيف عيفًا: إذا زجر وحدس وظن¹⁷.

(٢) قوله: ٥ والطرق: الخط يخط في الأرض ٥.
 وقال ابن الأثير: هو الضرب بالحصى الذي يفعله النساء ٢٦].

(٣) قوله: « من الجبت » أي : من أعمال السحر .

قال القاضي: والجبت في الأصل: الفشل الذي لا خير فيه ، ثم استعير لما يعبد من دون الله ، وللساحر والسحرال

[[]١] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٧٠٦/١) .

[[]٢] ٥ تيسير العزيز الحميد ٤ (٧٠٧/١).

[[]٣] « تيسير العزيز الحميد » (٧٠٧/١) .

(117)

قَالَ عَوْفٌ : الْعِيَافَةُ : زَجْرُ الطَّيْرِ . وَالطَّرْقُ : الْخَطُّ يُخَطُّ بالأُزْضِ . وَالْجِبْتُ ، قَالَ الْحَسَنُ : رَنُّةُ الشَّيْطَانِ . إسنادُه جيُّل^{ـ11} .

وَلَأَبِي دَاوِدَ وِالنِّسَائِيِّ وَابِنِ حِبَّانَ فِي «صِحيحه»، المُستَدُ منهُ^[۲].

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: 3 مَنْ افْتَبَسَ شُعبَةً مِنَ النُّجُومِ، فَقَدْ افْتَبَسَ شُغبَةً مِنْ السَّحْرِ، زَادَ مَا زَادَ^(١)». رَوَاهُ أَبُو دَاوَدَ ، وَإِسْنَادُهُ^[٣] صَحِيحٌ^[٤].

وَلِلنَّسَائِي مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرِيُّرَةَ : ٥ مَنْ عَقَدَ مُقْدَةً ثُمَّ نَفَتَ فِيهَا ، فَقَدْ سَحَرَ ، وَمَنْ سَحَرَ ، فَقَدْ أَشْرِكَ ، وَمَنْ تَعَلَّقَ شَيْعًا ، وُكِلَ إِلَيْهِ ، [¹⁰ .

نحَرَ ، وَمَنْ سَحَرَ ، فقد اشرَك ، وَمَنْ تَعَلَقَ شَيْعًا ، وَكِلَ إِلَيْهِ ، ا^ت . وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ : ﴿ أَلَا هَلْ أَنْبَتُكُمْ مَا الْعَضْهُ(٢٠) ؟

(١) قوله في الحديث: «زاد ما زاد».

يعني : كلما زاد من علم النجوم زاد له من الإثم مثل إثم الساحر، أو زاد اقتباس شعب السحر ما زاد اقتباس علم النجوم (٢٦].

(۲) قوله: «ألا هل أنبئكم ما العضه».

هو بفتح العين المهملة وسكون المعجمة. قال ابن الأثير: كذا تروى في كتب الحديث. والذي جاء في كتب الغريب: «ألا أنبثكم ما العضة»

[[]١] أخرجه أحمد (٦٠/٥)، وفيه: قال الحسن: إنَّه الشيطان.

 [[]۲] أبو داود (۳۹۰۷)، والنسائي في «الكبرى» (۲۱٪۲۱)، وابن حبان (۱۱۳۱).
 [۳] في (ب): «بإسناد».

[[]٤] أخرجه أبو داود (٣٩٠٥).

[[]٦] و تيسير العزيز الحميد ٤ (٧١٠/١) .

هِيَ النَّمِيمَةُ ، الْقَالَةُ يَيْنَ النَّاسِ » . رَوَاهُ مُسْلِم [١] .

وَلَهُمَا عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مِنْ الْبَيَانِ لَيَسِحْرًا\() (٢٦].

* * *

بكسر العين وفتح الضاد .

قال الزمخشري: أصله العضهة، فعلة من العضه، وهو البهت، فحذفت لامه، كما حذفت من «السنة» و«الشفة»، وتجمع على عضين.

ثم فسره بقوله: هي النميمة، القالة بين الناس. وعلى هذا فأطلق عليها العضة؛ لأنها لا تنفك عن الكذب والبهتان [٢٦].

(١) قوله: (إن من البيان لسحرًا) .

قال ابن عبد البر: تأولته طائفة على الذم؛ لأن السحر مذموم. وذهب أكثر أهل العلم وجماعة أهل الأدب إلى أنه على المدح؛ لأن الله تعالى مدح البيان. وقد قال عمر بن عبد العزيز لرجل سأله عن حاجة فأحسن المسألة، فأعجبه قوله، فقال: هذا والله السحر الحلال. انتهى.

ورجح بعضهم الأول، وأنه خرج مخرج الذم لبعض البيان لا كله[^{12]}.

[[]۱] مسلم (۲۳۰۷).

[[]٢] أخرجه البخاري (٥١٤٦) عن ابن عمر، ومسلم (٨٦٩) عن عمار بن ياسر .

[[]٣] « تيسير العزيز الحميد » (٧١٣/١) .

[[]٤] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١١٥/١).

بَابُ مَا حَاءَ في الكُهَّانِ وَنَحْوِهِم

رَوَى مُسْلِمٌ فِي «صَحِيجِهِ»، عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «مَنْ أَتَى عَرَّافًا، فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ، فَصَدَّقَهُ، لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ يَومًا ﴾[١٦].

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ : « مَنْ أَتَى كَاهِمَّا^(١) فَصَدَّقَهُ بِمَا يقُولُ ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّد ﷺ ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ^{٢٦}.

(١) قوله ﷺ: «من أتى كاهنًا .. إلخ».

قال الخطابي: الكهان فيما علم بشهادة الامتحان: قوم لهم أذهان حادة ، ونفوس شريرة ، وطبائع نارية فهم يفزعون إلى الجن في أمورهم ، ويستفتونهم في الحوادث فيلقون إليهم الكلمات .

وقال القرطبي: يجب على من قدر على ذلك مِن محتسب وغيره أن يقيم من يتعاطى شيئًا من ذلك من الأسواق، وينكر عليهم أشد النكير، وعلى من يجيء إليهم، ولا يغتر بصدقهم في بعض الأمور، ولا بكثرة من يجيء إليهم ممن ينسب إلى العلم، فإنهم غير راسخين في العلم، بل من الجهال بما في اتيانهم من المحذور^[73].

^[1] أخرجه مسلم (٢٢٣٠) دون قوله: (افصدقه)، وهي عند أحمد (٦٨/٤).

[[]۲] أخرجه أبو داود (۳۹۰٤).

[[]٣] « تيسير العزيز الحميد» (١/ ١٩٧٧) .

ولِلأَربَعَةِ ، والحَاكِم ، وقالَ : صحيحٌ على شرطِهما ، عَنْ ...[١] « مَنْ أَتَّى عَرَّافًا أَوْ كَاهِنًا، فصدَّقهُ بما يقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدِ ﷺ (٢٦]. وَلِأَبِي يَعْلَى بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ مِثْلُهُ مَوْقُوفًا [٣] .

وَعَنْ عِمْرَانَ بنِ مُحصَينِ مَرْفُوعًا : ﴿ لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ ، أَوْ تُطُيِّرَ لَهُ ، أَوْ تَكَهَّنَ أَوْ تُكُمُّنَ لَهُ ، أَوْ سَحَرَ أَوْ شَحِرَ لَهُ ، وَمَنْ أَتَى كَاهِنَّا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدِ ﷺ». رَوَاهُ البَرَّارُ بِإِسْنَادِ جَيِّدِ^[1]، وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ دُونَ قَوْلِهِ : ﴿ وَمَنْ أَتَى ﴾ . إلَى آخره^[٥] .

قَالَ البَغُويُّ : العَرَّافُ : الَّذِي يَدُّعِي مَعْرِفَةَ الأُمُورِ بِمُقَدِّمَاتٍ يَسْتِدَلُّ بِهَا عَلَى المَسْرُوقِ ، وَمَكَانِ الضَّالَةِ^[7] ، وَنَحْوَ ذَلِكَ . وَقِيلَ : هُوَ الكَاهِنُ .

والكَاهِنُ : هُوَ الَّذِي يُحْيِرُ عَنِ المُغَيِّبَاتِ فِي المُسْتَقُبَلِ . وَقِيلَ : الَّذِي يُحْيِرُ

عمًّا في الضَّمِير . وَقَاْلَ أَبُو العَبَّاسِ ابْنُ تَيْمِيَّةً : العَوَّافُ : اسْمٌ لِلكَاهِنِ ، وَالمُنتَجِّمِ ، وَالرَّمَّالِ ،

[١] بياض في جميع النسخ. قال الشيخ سليمان في ٥ التيسير ٥ (٧٢٥/١): هكذا بيض

المصنف لاسم الراوي، وقد رواه أحمد والبيهقي والحاكم عن أبي هريرة مرفوعًا. أخرجه أحمد (٤٢٩/٢)، والبيهقي (١٣٥/٨)، والحاكم (٨/١) من حديث أبي

أخرجه أبو يعلى (٤٠٨). [7]

أخرجه البزار (٣٥٧٨) . [٤]

أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٤٢٦٢). [0]

نهاية السقط في (أ). [7]

وَنَحْوِهِم ، مِمَّنْ يَتَكَلَّمُ فِي مَعْرِفَةِ الأَمُورِ بِهَذِهِ الطُّرُقِ^(١).

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ – فِي قَوْمٍ يَكْتُبُونَ : ﴿ أَبَا بَحَادٍ ﴾ . وَيَنْظُرُونَ فِي النَّجُومِ – : مَا أَرَى مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ لَهُ عِنْدَ اللهِ مِنْ خَلَاقِ^[1] .

**

 (١) قال النووي على قول النبي ﷺ: ٥ كان نبي من الأنبياء يخط، فمن وافق خطه فذاك (٢٦٥).

قال : معناه : أن من وافق خطه فهو مباح ، لكن لا طريق لنا إلى العلم باليقين بالموافقة ، فلا يباح . والقصد أنه لا يباح إلا بيقين الموافقة وليس لنا يقين . وقال غيره : المراد به النهي عنه ، والزجر عن تعاطيه ؛ لأن خط ذلك النبي كان معجزة وعلما لنبوته ، وقد انقطعت نبوته ، ولم يقل : فذلك الخط حرام ؟ دفعا لتوهم أن خط ذلك النبي حرام ؟ .

[[]١] أخرجه عبد الرزاق (٢٦/١١)، والبيهقي (١٣٩/٨).

[[]٢] أخرجه مسلم (٥٣٧) من حديث معاوية بن الحكم السلمي.

[[]٣] ٥ تيسير العزيز الحميد ٤ (١/ ٧٣٣، ٧٣٤)٠

بَابُ

مَا جَاءَ فِي النُّشْرَةِ

عَنْ جَايِرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ النَّشْرَةِ؟ فَقَالَ : ﴿ هِي مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ . رَوَاهُ أَخْمَدُ بِسَنَدِ جَيِّدٍ، وَأَبُو دَاوُدَ^{[11}، وَقَالَ : سُئِلَ أَخْمَدُ عَنْهَا فَقَالَ : ابْنُ مَسْعُودٍ بِكْرَهُ هَذَا كُلَّهُ .

وَفِي ٥ البُخَارِيُّ ﴾ عَنْ قَتَادَةَ : قُلْتُ لِاثِنِ المُسَيَّبِ : رَجُلٌ بِهِ طِبِّ أَوْ يُؤَخَّذُ عَنْ امْرَأَتِهِ ، أَيْحَلُّ عَنْهُ أَوْ يُنَشِّرُ ؟ قَالَ : لَا بَأْسَ بِهِ ، إِنَّمَا يُرِيدُونَ بِهِ الْإِضْلَاحَ ، فَأَمَّا مَا يَثْفَعُ ، فَلَمْ يُثَهُ عَنْهُ¹⁷ . انتهى .

وَرُوي عَن الحَسَن أَنَّهُ قَالَ: لَا يَجِلُّ السِّحْرَ إِلَّا سَاحِرٌ [1].

قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ : التُّشْرَةُ : حَلُّ السُّحْرِ عَنِ المَسْحُورِ ، وَهِيَ نَوْعَانِ :

حلٌّ بِسِعْرِ َمِثْلِهِ، وَهُوَ الَّذِي مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ، وَعَلَيْهِ يُحْمَلُ قَوْلُ الحَسَنِ، فَيَتَقَرُّبُ النَّاشِرُ وَالمُنْتَشِرُ إِلَى الشَّيْطانِ بِمَا يُجِبُ، فَيَبْطلُ عَمَلَهُ عَنِ المَسْحُورِ.

وَالنَّانِي: النَّشْرَةُ بِالرُّقِيَةِ وَالتَّعَوُّذَاتِ وَالدَّعَواتِ وَالأَدْوِيَةِ المُبَاحَةِ، فَهَذَا جَائِرٌ.

泰 泰 泰

[[]۱] أخرجه أحمد (۲۹٤/۳)، وأبو داود (۳۸٦۸).

 ^[7] أخرجه البخاري تعليقًا قبل حديث (٥٧٦٥)، ووصله ابن جرير في « تهذيب الآثار » ،
 كما في « تغليق التعليق » (٩/٥) ، قال الحافظ : إسناده صحيح .

[[]٣] أخرجه ابن جرير الطبري في ٥ تهذيب الآثار ٥ ، كما في ٥ تغليق التعليق ٥ (٩٩٥) .

بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّطَيُّرِ^(۱)

وَقَوْلُ اللهِ تَعَالَى: ﴿ أَلَا إِنَّمَا طَاتِهُمُمْ عِندَ أَلَهِ وَلَئِكِنَ أَكْتَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ اللهِ تَعَالَى: ١٣٦].

وَقَوْلِهِ : ﴿ قَالُوا طَا يَرْكُمُ مَّعَكُمْ ۚ ﴾ الآية [يس: ١٩].

(١) قوله: « ولا طيرة ٥٤٠٠]: أصله فيما يقال: التطير بالسوانح والبوارح، من الطير والظباء وغيرهما، وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم. فإذا أرادوا أمرا؛ فإن رأوا الطير- مثلا- طائرًا يمنة، تيمنوا به، وإن طار يسرة، تشاءموا به، فنفاه الشرع وأبطله ونهى عنه، وأخبر أنه ليس له تأثير في جلب نفع أو دفع ضر.

قال المدائني: سألت رؤبة بن العجاج: ما السانح؟ قال: ما ولاك ميامنه. قلت: فما البارح؟ قال: ما ولاك مياسره. قال: والذي يجيء من أمامك فهو الناطح والنطيح، والذي يجيء من خلفك هو القاعد والقعيد^[73].

[[]١] كذا في الأصل، وموطن التعليق هنا .

⁽٢٤ ° تيسير العزيز الحميد ، (٧٤٧/١) .

عَنْ أَبِي هُــرَيْــرَةً، أَنَّ الرَّشـــولَ ﷺ قَـــالَ: « لَا عَــدْوَى (١٠)،

(۱) قوله ﷺ: «لا عدوى».

وفي الحديث الآخر: 3 لا يورد ممرض على مصح ١٤٠٦، وفي الحديث الآخر: 3 فر من المجذوم فرارك من الأسد ١٢٦٥.

وقد اختلف العلماء في هذه الأحاديث ، فردت طائفة حديث : « لا عدوى » بأن أبا هريرة رجع عنه .

وفي رواية لمسلم [^[7] أن أبا هريرة كان يحدث بحديث: « لا عدوى » ، ويحدث عن النبي ﷺ أنه قال: « لا يورد ممرض على مصح » ، ثم إن أبا هريرة اقتصر على مصح » ، وأمسك عن حديث: « لا عدوى » ، فراجعوه فيه ، وقالوا: سمعناك تحدثه . فأبى أن يعترف به . قال أبو سلمة: فلا أدري أنسي أبو هريرة ، أو نسخ أحد القولين الآخر][^[3].

قالوا : والأخبار الدالة على الاجتناب أكثر ، فالمصير إليها أولى .

وهذا القول ليس بشيء؛ لأن حديث لا عدوى قد رواه جماعة .

وعكست طائفة هذا القول ورجحوا حديث : « لا عدوى » ، وزيفوا ما سواه من الأخبار .

وهذا أيضًا ليس بشيء؛ فإن الأحاديث في الاجتناب ثابتة .

[[]١] أخرجه البخاري (٧٧١)، ومسلم (٢٢٢١) من حديث أبي هريرة.

[[]٢] أخرجه البخاري (٧٠٧) من حديث أبي هريرة .

[[]۳] أخرجه مسلم (۲۲۲۱) .

^[2] ما بين المعقوفين من هامش الأصل بخط الشيخ أبا بطين .

وحملت طائفة أخرى الإثبات والنفي على حالتين مختلفتين:

فحيث جاء: « لا عدوي » كان المخاطب بذلك من قوي يقينه ، وصح توكله بحيث يستطيع أن يدفع عن نفسه اعتقاد العدوى ، كما يستطيع أن يدفع التطير الذي يقع في نفس كل أحد ، لكن قوي اليقين لا يتأثر به . وهذا كما أن قوة الطبيعة تدفع العلة وتبطلها.

وحيث جاء الإثبات ، كان المراد به ضعيف الإيمان والتوكل ذكره بعض أصحابنا ، واختاره . وفيه نظر .

وقال مالك - لما شئل عن حديث: « فر من المجذوم » -: ما سمعت فيه بكراهة ، وما أرى ما جاء من ذلك إلا مخافة أن يقع في نفس المؤمن شيء . ومعنى هذا أنه نفى العدوى أصلًا، وحمل الأمر بالمجانية على حسم المادة ، وسد الذريعة ؛ لئلا يحدث للمخالط شيء من ذلك فيظن أنه بسبب المخالطة ، فيثبت العدوى التي نفاها الشارع .

وإلى هذا ذهب أبو عبيد، وابن جرير، والطحاوي. وذكره القاضي أبو يعلى عن أحمد .

والقول الخامس، وهو ما قاله البيهقي، وتبعه ابن الصلاح، وابن القيم، وابن مفلح ، وابن رجب ، وغيرهم : أن قوله : « لا عدوى » على الوجه الذي كانوا يعتقدونه في الجاهلية من إضافة الفعل إلى غير اللَّه تعالى ، وأن هذه الأمراض تعدى بطبعها . وإلا فقد يجعل الله بمشيئته مخالطة الصحيح من به شيء من هذه العيوب سببا لحدوث ذلك ؛ ولهذا قال: « فر من المجذوم كما تفر من الأسد» ، وقال: « لا يورد ممرض على مصح » . وقال في

الطاعون : ۵ من سمع به في أرض فلا يقدم عليه ^{[13}. وكل ذلك بتقدير الله تعالى ، كما قال : ۵ فمن أعدى الأول ^{[77}. يشير إلى أن الأول إنما جرب بقضاء الله وقدره ، فكذلك الثاني وما بعده .

وروى أحمد والترمذي عن ابن مسعود مرفوعا: « لا يعدي شيء » . قالها ثلاثًا . فقال أعرابي : يا رسول الله ، النقبة من الحرب تكون بمشفر البعير ، أو بذنبه في الإبل العظيمة فتجرب كلها ؟ فقال رسول الله ﷺ: « فمن أجرب الأول ؟! لا عدوى ، ولا هامة ، ولا صفر ، خلق الله كل نفس ، وكتب حياتها ، ومصابها ، ورزقها ١٦٣ .

وأما أمره بالفرار من المجذوم ، ونهيه عن إيراد الممرض على المصح ، وعن الدخول إلى موضع الطاعون ، فإنه من باب اجتناب الأسباب التي خلقها الله تعالى ، وجعلها أسبابا للهلاك والأذى ، والعبد مأمور باتقاء أسباب الشر إذا كان في عافية منها . فكما أنه يؤمر أن لا يلقي نفسه في الماء أو في النار أو تحت الهدم ، ونحو ذلك مما جرت العادة بأنه يهلك ويؤذي ، فكذلك اجتناب مقاربة المريض كالمجذوم ، والقدوم على [^{13]} بلد الطاعون ، فإن هذه كلها أسباب للمرض والتلف ، والله سبحانه خالق الأسباب ومسبباتها ، لا خالق غيره ، ولا مقدر سواه .

[[]١] أخرجه البخاري (٥٧٢٨)، ومسلم (٢٢١٨) من حديث أسامة .

[[]٢] أخرجه البخاري (٥٧١٧) ، ومسلم (٢٢٢٠) من حديث أبي هريرة .

[[]٣] أخرجه أحمد (١/٤٤)، والترمذي (٢١٤٣).

[[]٤] سقطت: «على» من الأصل.

وأما إذا قوي التوكل على الله ، والإيمان بقضائه وقدره ، فقويت النفس على مباشرة بعض هذه الأسباب ؛ اعتمادا على الله ، ورجاء منه أن لا يحصل به ضرر ، ففي هذه الحال تجوز مباشرة ذلك ، لا سيما إذا كان فيه مصلحة عامة أو خاصة ، وعلى هذا يحمل الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي أن النبي على أخذ بيد مجذوم ، فأدخلها معه في القصعة ، ثم قال : « كل بسم الله ثقة بالله ، وتوكلا عليه "^[1] وقد أخذ به الإمام أحمد وروي ذلك عن عمر ، وابنه ، وسلمان ، رضي الله عنهم .

ونظير ذلك : ما روي عن خالد بن الوليد من أكل السم^{٢٦}، ومنه مشي سعد بن أبي وقاص وأبي مسلم الخولاني بالجيوش على متن البحر . قاله ابن رجب^{٢٦}.

(١) قوله: «ولا طيرة».

قال ابن القيم: يحتمل أن يكون نفيًا، وأن يكون نهيًا، أي: لا تطيروا، ولكن قوله في الحديث: «ولا عدوى، ولا صفر، ولا هامة ». يدل على أن المراد النفي وإبطال هذه الأمور التي كانت الجاهلية تعانيها، والنفي في هذا أبلغ من النهي؛ لأن النفي يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره، والنهي إنما يدل على المنع منه.

قال عكرمة : كنا جلوسًا عند ابن عباس، فمر طائر يصيح، فقال رجل من

[[]١] أخرجه أبو داود (٣٩٢٥)، والترمذي (١٨١٧) من حديث جابر بن عبد الله.

[[]٢] أخرجه أحمد في ٥ فضائل الصحابة ٥ (١٤٧٨).

[[]٣] « تيسير العزيز الحميد» (١/ ٧٥٧ - ٧٥٧).

القوم: خير خير!! فقال له ابن عباس: لا خير ولا شر[١].

وخرج طاووس مع صاحب له في سفر، فصاح غراب، فقال الرجل: خير!! فقال طاووس: وأي خير عند هذا؟ لا تصحبني [٢].

وقد جاءت أحاديث ظن بعض الناس أنها تدل على جواز الطيرة:

منها: قوله ﷺ: « الشؤم في ثلاث: في المرأة ، والدابة ، والدار »[٣]، وفي رواية : ٥ لا عدوى ، ولا طيرة ، والشؤم في ثلاث ... إلخ ١٤٤٠ . وفي حديث آخر : « إن كان ، ففي الفرس ، والمرأة ، والمسكن »[°]. رواهما البخاري . فأنكرت عائشة رضى الله عنها ذلك ، فقالت : كذب- والذي أنزل الفرقان على أبي القاسم- من حدث بهذا ، ولكن رسول اللَّه ﷺ كان يقول : « كان أهل الجاهلية يقولون : إن الطيرة في المرأة والدار والدابة » ، ثم قرأت عائشة ﴿مَا أَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن مَّبْلِ أَن نَّبْرَأَهَمَّا ۚ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ [الخديد: ٢٢] . رواه أحمد ، وابن خزيمة ، والحاكم وصححه بمعناه[٦] .

أخرجه الطبري، كما في ٥ فتح الباري ٥ (١٠/١٠). [1]

أخرجه عبد الرزاق (١٩٥١٣). **[17]**

أخرجه البخاري (٢٨٥٨) ، ومسلم (٢٢٢٥) من حديث ابن عمر . ۲۳٦

أخرجه البخاري (٥٧٧٢)، ومسلم (٢٢٢٥) من حديث ابن عمر. ۲٤٦

أخرجه البخاري (٥٠٩٤) ، ومسلم (٢٢٢٥) من حديث ابن عمر . [0]

أخرجه أحمد (٦/١٥١)، وابن خزيمة، كما في ٥ إتحاف المهرة ٥ (١٠٤/١٧)، [7] والحاكم (٢/٥٦٥).

وقال الخطابي وابن قتيبة : هذا مستثنى من الطيرة . أي : الطيرة منهي عنها إلا أن يكون له دار يكره سكناها ، أو امرأة يكره صحبتها ، أو فرس أو خادم ، فليفارق الجميع بالبيع والطلاق ونحوه ، ولا يقيم على الكراهة .

وقالت طائفة : لم يجزم النبي ﷺ بالشؤم في هذه الثلاثة ، بل علقه على الشرط كما ثبت ذلك في الصحيح ، ولا يلزم من صدق الشرطية صدق كل واحدة بمفردها . قالوا : والراوي غلط .

وقالت طائفة أخرى : الشؤم بهذه الثلاثة إنما يلحق من تشاءم بها ، فيكون شؤمها عليه ، ومن توكل على الله ولم يتشاءم ولم يتطير ، لم تكن مشؤومة عليه . قالوا : ويدل عليه حديث أنس : «الطيرة على من تطير ١٦٥٠.

وقد يجعل الله سبحانه تطير العبد وتشاؤمه سببا لحلول المكروه، كما يجعل الثقة به والتوكل عليه وإفراده بالخوف والرجاء من أعظم الأسباب التى يدفع بها الشر.

وقال ابن القيم: إخباره على بالشؤم في هذه الثلاثة ليس فيه إثبات الطيرة التي نفاها الله ، وإنما غايته أن الله سبحانه قد يخلق منها أعيانًا مشؤومة على من قاربها وسكنها ، وأعيانًا مباركة لا يلحق من قاربها منها شؤم ولا شر. وهذا كما يعطي سبحانه الوالدين ولدًا مباركًا يريان الخير على وجهه ، ويعطي غيرهما ولدًا مشؤومًا يريان الشر على وجهه ، وكذلك ما يعطاه العبد من ولاية وغيرها ، فكذلك الدار والمرأة ، والفرس ، والله سبحانه خالق

[[]١] أخرجه ابن جرير في ٥ تهذيب الآثار ٥ (٥٢) ، وابن حبان (٦١٢٣) .

الخير والشر، والسعود والنحوس، فيخلق بعض هذه الأعيان سعودًا مباركة، ويقضي بسعادة من قاربها، وحصول اليمن والبركة له، ويخلق بعضها نحوسًا ينتحس بها من قاربها. وكل ذلك بقضائه وقدره، كما خلق سائر الأسباب وربطها بمسبباتها المتضادة والمختلفة، كما خلق المسك وغيره من الأرواح الطيبة، ولذذ بها من قاربها من الناس، وخلق ضدها، وجعلها سببا لألم من قاربها من الناس.

والفرق بين هذين النوعين مدرك بالحس، فكذلك في الديار والنساء والخيل، فهذا لون والطيرة الشركية لون. انتهى.

ولكن يبقى على هذا أن يقال: هذا جار في كل مشؤوم، فما وجه خصوصية هذه الثلاثة بالذكر؟.

وجوابه: أن أكثر ما يقع التطير في هذه الثلاثة ، فخصت بالذكر لذلك . ذكره في ٥ شرح السنن ٥ .

ومنها: ما روى مالك عن يحيى بن سعيد، قال: جاءت امرأة إلى رسول الله قل فقالت: يا رسول الله، دار سكناها، والعدد كثير والمال وافر، فقل العدد وذهب المال؟! فقال النبي ﷺ: «دعوها ذميمة». رواه أبو داود عن أنس بنحوه [1].

وجوابه: أن هذا ليس من الطيرة المنهي عنها ، بل أمرهم بالانتقال لأنهم استثقارها ، واستوحشوا منها ؛ لما لحقهم فيها ليتعجلوا الراحة مما داخلهم

[[]۱] أخرجه مالك (۹۷۲/۲) عن يحيى بن سعيد معضلًا . ووصله أبو داود (۳۹۲٤) من حديث أنس بن مالك .

من الجزع ؟ لأن الله قد جعل في غرائز الناس استئقال ما نالهم الشرفيه ، وإن لم كان لا سبب له في ذلك ، وحب ما جرى على يديه الخير لهم ، وإن لم يردهم به ؟ ولأن مقامهم فيها قد يقودهم إلى الطيرة ، فيوقعهم ذلك في الشرك والشر الذي يلحق المتطير بسبب طيرته ، وهذا بمنزلة الخارج من بلد الطاعون غير فار منه . ولو منع الناس الرحلة من الدار التي تتوالى عليهم فيها المصائب والمحن ، وتعذر الأرزاق ، مع سلامة التوحيد في الرحلة ، للزم كل من ضاق عليه رزق في بلد أو قلت [1] فائدة صناعته أو تجارته فيها أن لا ينتقل عنها إلى غيرها .

فان قيل : ما الفرق بين الدار وبين موضع الوباء ، حيث رخص في الارتحال عن الدار دون موضع الوباء ؟ .

أجاب بعضهم: أن الأمور بالنسبة إلى هذا المعنى ثلاثة أقسام:

أحمدها: ما لا يقع التطير منه، لا نادرا ولا مكررا. فهذا لا يصغى إليه، كنعي الغراب في السفر، وصراخ بومة في دار، وهذا كانت العرب تعتبره. ثانيها: ما قد يقع به ضرر، ولكنه يعم ولا يخص، ويندر ولا يتكرر، كالوباء. فهذا لا يقدم عليه، ولا يفر منه.

وثالثها: سبب يخص ولا يعم، ويلحق به الضرر لطول الملازمة، كالمرأة والفرس والدار. فيباح له الاستبدال، أو التوكل على الله والإعراض عما يقع في النفس. ذكره في «شرح السنن».

ومنها : حديث اللقحة ، لما منع النبي ﷺ حربا ومرة من حلبها ، وأذن

[[]١] في الأصل: «قلة».

وَلَا هَامَةَ^(١)،

ليعيش. رواه مالك^[١].

قال ابن عبد البر: ليس هذا عندي من باب الطيرة ؛ لأنه محال أن ينهى عن شيء ويفعله ، وإنما هو من طلب الفأل الحسن ، وقد كان أخبرهم عن أقبح الأسماء أنه حرب ومرة . فالمراد بذلك : حتى لا يتسمى بهما أحد .

وقد روى ابن وهب في «جامعه» ما يدل على هذا، فإنه قال في هذا الحديث: فقام عمر بن الخطاب فقال: أتكلم يا رسول اللَّه أم أصمت ؟ فقال: « بل اصمت، وأخيرك بما أردت، ظننت يا عمر أنها طيرة، ولا طير إلا طيره، ولا خير إلا خيره، ولكن أحب الفأل الحسن ي [^{۲۱}].

وعلى هذا تجرى بقية الأحاديث التي توهم بعضهم أنها من باب الطيرة . (١) قوله : «ولا هامة» بتخفيف الميم على الصحيح .

قال الفراء: الهامة: طائر من طير الليل. كأنه يعني البومة.

قال ابن الأعرابي: كانوا يتشاءمون بها إذا وقعت على بيت أحدهم ، يقول : نعت إلى نفسي ، أو أحدا من أهل داري .

وقال أبو عبيد: كانوا يزعمون أن عظام الميت تصير هامة فتطير، ويسمون ذلك الطائر: الصدى.

وبه جزم ابن رجب ، قال : وهذا شبيه باعتقاد أهل التناسخ : أن أرواح الموتى

[[]١] أخرجه مالك (٩٧٣/٢٢) عن يحيى بن سعيد معضاًد . ووصله الطبراني (٢٧٧/٢٢) من حديث يعيش الغفاري .

 [[]٢] أخرجه ابن وهب في والجامع ((٦٣٨) ، وانظر النقل في ٥ تيسير العزيز الحميد »
 (١/٧٥٧- ٧٥٧٠) .

وَلَا صَفَرَ^(١)». أخرجَاه^[١]. زَادَ^[٢] مُشلِمُ: « وَلَا نَوْءَ، وَلَا غُوْلَ^{٢١})،^[٣].

تنتقل إلى أجساد حيوانات من غير بعث ولا نشور. وكل هذه اعتقادات باطلة جاء الإسلام بإيطالها وتكذيبها ، ولكن الذي جاءت به الشريعة أن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر، تأكل من ثمار الجنة وتشرب من أنهارها ، إلى أن يردها الله إلى أجسادها.

ذكر الزبير بن بكار في ٥ الموقّقيات ٥ أن العرب كانت في الجاهلية تقول : إذا قتل الرجل ولم يؤخذ بثأره خرجت من رأسه هامة ، وهي دودة ، فتدور حول قبره وتقول : اسقوني . وفي ذلك يقول شاعرهم :

يا عمرو إن لا تدع شتمي ومنقصتي أضربك حتى تقول الهامة اسقوني قال: وكانت اليهود تزعم أنها تدور حول قبره سبعة أيام ثم تذهب^[1].

(١) قوله: «ولا صفر» بفتح الفاء.

روى أبو عبيدة معمر بن المثنى في «غريب الحديث » له ، عن رؤبة أنه قال : هي حية تكون في البطن تصيب الماشية والناس ، وهي أعدى من الجرب عند العرب .

فعلى هذا فالمراد بنفيه: ما كانوا يعتقدونه من العدوى، ويكون عطفه على العدوى من عطف الخاص على العام. وممن قال بهذا سفيان بن عبينة، وأحمد، والبخاري، وابن جرير.

[[]١] أخرجه البخاري (٥٧٥٧)، ومسلم (٢٢٢٠).

[[]۲] في (أ): «وزاد».

[[]٣] أخرجه مسلم (٢٢٢٠) من حديث أبي هريرة، و(٢٢٢٢) من حديث جابر.

^[3] وتيسير العزيز الحميد ، (١/ ٧٦٥، ٧٦١).

وَلَهُمَا عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿ لَا عَدْوَى ، وَلَا طِيمَرَةَ ، وَيُعْجِئِنِي الفَّأَلُ^(١) ﴾، قالُوا: وَمَا الفَأَلُ ؟ قَالَ : ﴿ الكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ ﴾ [١٦].

وقال آخرون : المراد به شهر صفر . والنفي لما كان أهل الجاهلية يفعلونه في النسيء ، وكانوا يحلون المحرم ويحرمون صفر مكانه . وهذا قول مالك . وفيه نظر .

وروى أبو داود عن محمد بن راشد عمن سمعه يقول: إن أهل الجاهلية كانوا يستشمون بصفر، ويقولون: إنه شهر مشؤوم. فأبطل النبي ﷺ ذلك^[17].

قال ابن رجب: ولعل هذا القول أشبه الأقوال.

وكثير من الجهال يتشاءم بصفر ، وربما ينهى عن السفر فيه والتشاؤم بصفر هو من جنس الطيرة المنهي عنها وكذلك التشاؤم بيوم من الأيام ، كيوم الأربعاء ، وتشاؤم أهل الجاهلية بشوال في النكاح فيه خاصة .

(١) قوله: « ولا غول ».

هو بالفتح مصدر، معناه : البعد والهلاك . وبالضم : الاسم وجمعه أغوال وغيلان، وهو المراد هنا .

قال ابن الأثير: الغول واحد الغيلان، وهو جنس من الجن والشياطين، كانت العرب تزعم أن الغول في الفلاة تتراءى للناس فتتغول تغولا، أي تتلون تلونًا في صور شتى. وتغولهم، أي: تضلهم عن الطريق وتهلكهم،

[[]١] أخرجه البخاري (٥٧٧٦)، ومسلم (٢٢٢٤).

[[]۲] أخرجه أبو داود (۳۹۱۵).

وَلِأَبِي دَاوُدَ بِسَنَدِ صَحِيحٍ ، عن مُحْتَبَةً بنِ عَامِرٍ^[1] ، قالَ : ذُكِرَتِ الطُّيَرَةُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : ﴿ أَحْسَنُهُمَّا الْفَالُّ (ۖ) وَلَا تَرَدُّ مُسْلِمًا ، فَإِذَا رَأَى

فنفاه النبى ﷺ وأبطله .

وقيل: 8 لا غول 9 ليس نفيا لعين الغول ووجوده ، وإنما فيه إبطال زعم العرب في تلونه بالصور المختلفة واغتياله ، فيكون المعنى بقوله : 8 لا غول 9 أنها لا تستطيع أن تضل أحدا ، ويشهد له الحديث الآخر : 8 لا غول ، ولكن الشعالي 9 10 سحرة المجن أي : ولكن في المجن سحرة لهم تلبيس وتخييل .

ومنه الحديث : « إذا تغولت الغيلان فبادروا بالأذان ^{٢٦٦} أي : ادفعوا شرها بذكر الله . وهذا يدل على أنه لم يرد بنفيها عدمها .

ومنه حديث أبي أيوب : « كان لي تمر في سهوة ، فكانت الغول تأتي فتأخذ منه "[¹³].

(١) قوله: « ويعجبني الفأل » .

قال ابن الأثير: الفأل: مهموز، فيما يسر ويسوء. والطيرة لا تكون إلا فيما يسوء، وربما استعملت فيما يسر. يقال: تفاءلت بكذا. وتفاولت، على التخفيف والقلب. وقد أولع الناس بترك الهمزة تخفيفا.

 ^[1] قال الشيخ سليمان: هكذا وقع في نسخ (التوحيد) وصوابه: عروة بن عامر. (تيسير العزيز الحميد) (((۷۷۱/۱)).

^[7] الخطابي في (غريب الحديث (٢/١٦) عن الحسن بن محمد رفعه.

[[]٣] أخرجه أحمد (٣٠٥/٣) من حديث جابر بن عبد الله.

[[]٤] أخرجه أحمد (٥/٢٣)، والترمذي (٢٨٨٠).

وإنما أحب الفأل؛ لأن الناس إذا أملوا فائدة الله ورجوا عائدته عند كل سبب ضعيف أو قوي، فهم على خير. ولو غلطوا في جهة الرجاء فإن الرجاء لهم خير، وإذا قطعوا أملهم ورجاءهم من الله كان ذلك من الشر. وأما الطيرة، فإن فيها سوء الظن بالله، وتوقع البلاء.

ومعنى التفاؤل: مثل أن يكون رجل مريض فيتفاءل بما يسمع من كلام فيسمع آخر يقول: يا سالم. أو يكون طالب ضالة فيسمع آخر يقول: يا واجد. فيقع في ظنه أنه يبرأ من مرضه، أو يجد ضالته، ومنه الحديث: قيل يا رسول الله، ما الفأل؟ قال: «الكلمة الطيبة».

قال ابن القيم: ليس في الإعجاب بالفأل ومحبته شيء من الشرك ، بل ذلك إبانة عن مقتضى الطبيعة ، وموجب الإنسانية التي تميل إلى ما يوافقها ويلائمها ، كما أخبرهم: أنه حبب إليه من الدنيا النساء والطيب ^[13] ، وكان يحب الحلوى والعسل ^[17] ، ويحب حسن الصوت بالقرآن والأذان ويستمع إليه ، ويحب معالى الأخلاق ، ومكارم الشيم .

والله سبحانه وتعالى قد جعل في غرائز الناس الإعجاب بسماع الاسم الحسن، ومحبته، وميل نفوسهم إليه. وكذلك جعل فيها الارتياح، والاستبشار، والسرور باسم الفلاح والسلام والنجاح، والتهنئة والبشرى والفوز والظفر ونحو ذلك. فإذا قرعت هذه الأسماء الأسماع، استبشرت

[[]١] أخرجه أحمد (١٢٨/٣) من حديث أنس بن مالك .

[[]٢] أخرجه البخاري (٤٣١)، ومسلم (١٤٧٤) من حديث عائشة .

أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ، فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا حَوْلَ وَلا قُوْةً إِلَّا بِكَهِ ٢١٦.

بها النفس، وانشرح لها الصدر، وقوي بها القلب. وإذا سمعت أضدادها، أوجب لها ضد هذه الحال، فأحزنها ذلك، وأثار لها خوفا وطيرة وانكماشا وانقباضا عما قصدت له وعزمت عليه، فأورث لها ضررا في الدنيا، ونقصا في الإيمان، ومقارفة الشرك.

. وقال الخليمي: وإنما كان ﷺ يعجبه الفأل؛ لأن التشاؤم سوء ظن بالله تعالى بغير سبب محقق، والتفاؤل حسن ظن به، والمؤمن مأمور بحسن الظهر بالله تعالى على كل حال^{٢٧}].

(١) وقوله في الحديث: «أحسنها الفأل» لما ذكرت الطيرة عنده.
 وروى الترمذي وصححه، عن أنس أن النبي ﷺ كان إذا خرج لحاجته،

وروى الترمذي وصححه، عن انس أن النبي ﷺ كان إذا خرج لحاجته يحب أن يسمع: يا نجيح، يا راشد^[۲۷].

وروى أبو داود ، عن بريدة ، أن النبي ﷺ كان لا يتطير من شيء ، وكان إذا بعث عاملا سأل عن اسمه ، فإذا أعجبه فرح به ، وإن كره اسمه رئيت كراهية ذلك في وجهه^[2] . وهذا فيه استعمال الفأل .

قال ابن القيم في الكلام على هذا الحديث: أخبر ﷺ أن الفأل من الطيرة، وهو خيرها. فأبطل الطيرة، وأخبر أن الفأل منها ولكنه خير منها. ففصل

[[]١] أخرجه أبو داود (٣٩١٩) من حديث عروة بن عامر .

[[]۲] « تيسير العزيز الحميد» (۱/۷۲۹ - ۷۷۱).

[[]٣] أخرجه الترمذي (١٦١٦).

[[]٤] أخرجه أبو داود (٣٩٢٠).

وَعَن ابْنِ مَشعُودِ مَرْفُوعًا : ٥ الطَّيْرَةُ شِرْكُ^[1] ، وَمَا مِنَّا إِلَّا ، وَلَكِئَ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ^(١) » . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ^{[11} . وَجَعَلَ آخِرَهُ مِنْ فُوِل^[11] ابْن مَشعُودِ⁽¹⁷ .

ُ وَلِأَحْمَدَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرُو^[1]: « مَنْ رَدَّتُهُ الطَّيْرَةُ عَن^[0] حَاجَتِهِ ، فَقَدْ

بين الفأل والطيرة ؛ لما بينهما من الامتياز والتضاد ، ونفع أحدهما ومضرة الآخر .

ونظير هذا : منعه من الرقى بالشرك ، وإذنه في الرقية إذا لم يكن فيها شرك ؛ لما فيها من المنفعة الخالية عن مفسدة[٢٦] .

(١) قوله في حديث ابن مسعود: « وما منا إلا ولكن الله يذهبه بالتوكل ».
 قال أبه القاسم الأصمان والمنذري : في الحديث إضمار ، والتقدر : و.

قال أبو القاسم الأصبهاني والمنذري: في الحديث إضمار ، والتقدير : وما منا إلا وقد وقع في قلبه شيء من ذلك .

وقال الخلخالي : حذف المستثنى ؛ لما يتضمنه من الحالة المكروهة ، وهذا نوع من أدب الكلام^(٧) .

 (۲) قال الترمذي: سمعت محمد بن إسماعيل يقول: كان سليمان بن حرب يقول في هذا: ٥ وما منا ٥: هذا عندي من قول ابن مسعود.

[[]١] في (جه) : « الطيرة شرك ، الطيرة شرك » مرتين .

[[]۲] أخرجه أبو داود (۳۹۱۰)، والترمذي (۱۲۱٤).

[[]٣] في (أ): ۵ من كلام ».

[[]٤] في (ب): «بن عمر».

[[]٥] في (ب) : (من) .

^{[7] (} تيسير العزيز الحميد » (١/٧٧/).

[[]٧] ٥ تيسر العزيز الحميد ٥ (١/٥٧٥).

أَشْرِكَ » ، قَالُوا : فَمَا كَفَّارَةُ ذَلِكَ^[٢] ؟ ، قَالَ : «أَنْ تَقُولَ : اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرِكَ ، وَلَا طَيْرِ إِلَّا طَيْرِكَ ، وَلَا إِلَهَ غَيْرِكَ »^{٢]} .

وَلَهُ مِنْ حَدِيثِ الفَصْلِ بْنِ عَبَّاسٍ: « إِنَّمَا الطُّيْرَةُ مَا أَمْضَاكَ أَوْ رَدُّكَ ٣^{٣٦}.



قال ابن القيم: وهو الصواب^[1].

[[]١] فِي (أ): ﴿ فَمَا كَفَارَةَ ذَلَكَ يَا رَسُولَ اللَّهُ ﴾ .

[[]۲] أخرجه أحمد (۲۲۰/۲).

[[]٣] أخرجه أحمد (٢١٣/١).

⁽۲۷۰/۱) ٥ تيسر العزيز الحميد ٥ (٢٧٥/١) ٠

بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّنْجِيمِ^(۱)

قَالَ البُخَارِيُّ فِي (صَحِيحِهِ): قَالَ قَتَادَةُ (٢): خَلَقَ اللَّهُ هَذِهِ النَّجُومَ

(١) وأما التنجيم:

فقال شيخ الإسلام: هو الاستدلال بالأحوال الفلكية على الحوادث الأرضية. وقال الخطابي: علم النجوم المنهي عنه هو ما يدعيه أهل التنجيم من علم الكوائن والحوادث التي لم تقع وستقع في مستقبل الزمان، كأوقات هبوب الرياح، ومجي المطر، وظهور الحر والبرد، وتغير الأسعار، وما كان في معناها من الأمور التي يزعمون أنهم يدركون معرفتها بمسير الكواكب في مجاريها، واجتماعها وافتراقها، ويدعون أن لها تأثيرا في السفليات، وأنها تجري على قضاء موجباتها. وهذا منهم تحكم على الغيب وتعاط لعلم قد استأثر الله به، لا يعلم الغيب سواه [1].

(٢) قول قتادة : «خلق الله هذه النجوم لثلاث».

ولفظ رواية الخطيب: إن الله إنما جعل هذه النجوم لثلاث خصال: جعلها زينة للسماء، وجعلها يهتدى بها، وجعلها رجوما للشياطين. فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد قال برأيه، وأخطأ حظه، وأضاع نصيبه، وتكلف ما لا علم له به. وإن ناسا جهلة بأمر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة؛ من أعرس بنجم كذا وكذا، كان كذا وكذا، ومن سافر بنجم كذا وكذا، كان كذا وكذا والطويل

⁽۱) « تيسير العزيز الحميد » (۱۱/۸۱) .

لِثَلَاثِ: زِينَةً لِلسَّمَاءِ، وَرُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ، وَعَلَامَاتِ يُهْتَدَى بِهَا. فَمَنْ تَأُوَّلَ فِيهَا غَيْرَ ذَلِكَ أَخْطاً وَأَضَاعَ نَصِيبَهُ (١)، وَتَكَلَّفَ مَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ. انتهى[١٦]. وَكَرِهَ قَتَادَةُ تَعَلَّمَ مَنَازِلِ القَمْرِ، وَلَمْ يُرِخُصِ ابْنُ عُمَيْنِةً[٢٦] فِيهِ (٢). ذَكْرَهُ

حُرْبٌ عَنْهُمَا . وَرَخَّصَ فِي تَعَلَّمِ المَنَاذِلِ أَخْمَدُ وَإِسْحَاقُ . وَعَنْ أَبِي مُوسَى ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : ﴿ فَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةُ : مُدْمِنُ الحَمْرِ ، وَقَاطِعُ الرَّحِم ، وَمُصَدِّقٌ بِالسِّحْرِ » . رَوَاهُ أَخْمَدُ ، وَابْنُ حِبَّانَ

فِي « صَحِيحِهِ »^[۳] .

والقصير، والحسن والدميم. وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر بشيء من هذا الغيب. ولو أن أحدا علم الغيب لعلمه آدم الذي خلقه الله يبده، وأسجد له ملائكته، وعلمه أسماء كل شيء¹².

- (١) قال الداوودي: قول قتادة في النجوم حسن إلا قوله: أخطأ وأضاع نصيبه؟
 فإنه قصر في ذلك، بل قائل ذلك كافر. انتهى^[0].
- (٢) وهل يدخل في المنهي عنه من ذلك معرفة وقت الكسوف الشمسي والقمري أم لا ؟ رجح ابن القيم أنه لا يدخل^[1].

 ^[1] أخرجه البخاري تعليقًا قبل حديث (٣١٩٩)، ووصله ابن جرير (١٤/ ٩١، ٩٢).
 [۲] في (أ): افيه ابن تميينة،

[[]٣] أخرجه أحمد (٤٩٩/٤)، وابن حبان (٣٤٦).

^[3] أخرَجه الخطيب في «القول في علم النجوم» (١٨٦)، والنقل في « تيسير العزيز الحميد» (٧٨٣/١) .

^{[0] «}تيسير العزيز الحميد» (٧٨٥/١).

 ⁽۲۹٤/۱) ٥ تيسير العزيز الحميد ١ (٢٩٤/١) ٠

بَابُ

مَا جَاءَ فِي الاسْتِسْقَاءِ بِالْأَنْوَاءِ

وَقَوْلُ اللهِ تَعَالَى: ﴿ وَيَقِمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَكُمْ ثَكَلَمْ ثَكَيْبُونَ﴾ [الرانعة: ٨٦]. عَنْ أَبِي مَالِكِ الْأَشْفَرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: « أَرْبَعٌ فِي أُمْتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَثْرُكُونَهُنَّ [1]: الْفَحْرُ الْأَحْسَابِ، وَالطَّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ، وَالْاسْتِشْقَاءُ بِالنَّجُومِ، وَالنِّيَاحَةُ ». وَقَالَ: « النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَثْبُ قَبَلَ مَوْتِهَا تُقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سِوْبَالٌ مِنْ قَطِرَانٍ، وَدِرْحٌ مِنْ جَرَبٍ». رَوَاهُ مُسْلِعً [7].

(۲) قوله: «على إثر».

هو بكسر الهمزة وسكون المثلثة على المشهور . وهو ما يعقب الشيء^[٥] .

⁽١) قوله في حديث زيد بن خالد: ٥ صلى لنا رسول اللَّه ﷺ ٥.

اللام بمعنى الباء. قال ابن حجر: وفيه جواز إطلاق ذلك مجازا، وإنما الصلاة للَّه تعالى^{[13}].

[[]١] في (ب): ﴿ لَا يُتْرَكُّوهُنُّ ﴾ .

[[]۲] أخرجه مسلم (۹۳٤).

[[]٣] في (ب): ١ بناه.

[[]٤] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٨٠٨/١) .

[[]٥] «تيسير العزيز الحميد» (٨٠٨/١).

سَمَاءِ(١) كَانَتْ مِنْ اللَّيْل، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ: « هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ » قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « قَالَ : أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ(٢) ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ : مُطِوْنَا بِفَصْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ : مُطِوْنَا بِنَوْءِ كَذَا وَكَذَا ، فَذَلِكَ كَافِرٌ يى مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ ، [1].

(١) قوله: «على إثر سماء» أي: مطر، أطلق عليه[٢] سماء؛ لكونه ينزل مز. جهة السماء [٣].

(٢) قوله: «مؤمن بي وكافر ... إلخ».

قال ابن قتيبة : كانوا في الجاهلية يظنون أن نزول الغيث بواسطة النوء؛ إما بصنعه على زعمهم ، وإما بعلامته ، فأبطل الشرع قولهم ، وجعله كفرا .

فإن اعتقد قائل ذلك ، أن للنوء صنعًا في ذلك فكفره كفر شرك .

وإن اعتقد أن ذلك من قبيل التجربة ، فليس بشرك ، لكن يجوز إطلاق الكفر عليه وإرادة كفر النعمة ؛ لأنه لم يقع في شيء من طرق الحديث بين الكفر والشرك واسطة ، فيحمل الكفر فيه على المعنيين .

قال الشافعي : من قال : مطرنا بنوء كذا . على معنى مطرنا في وقت كذا ، فلا يكون كفرًا. وغيره من الكلام أحب إلىً منه^[1].

أخرجه البخاري (١٠٣٨، ١٠٨٨) ، ومسلم (٧١) . ٢١٦

في الأصل: «عليها». ۲۲٦ التعليق على هامش الأصل بخط الشيخ أبا بطين. والنقل من ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ ۲۳٦

^{. (}٨٠٨/١) [1]

٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٨١١/١) .

وَلَهُمَالًا ؟ مِنْ حَدِيثِ ابنِ عَبَّاسِ مَعْنَاهُ ، وَفِيهِ : قَالَ بَعْضُهُم : لَقَدْ صَدَقَ نَوءُ كَذَا وَكَذَا ، فَأَثْوَلُ اللهُ هَذِهِ الآيَّةَ : ﴿فَلَكَ أَقْسِـمُ بِمَوَقِعِ ٱلنُّجُومِ﴾ إلى قوله : ﴿ثَكَذَبُونَ﴾ [٢٦ والوقعة : ٧٥ – ٨١] .

* * *

[[]۱] في (أ): «وفيهما».

^[7] أخرجه مسلم (٧٣)، قال الشيخ سليمان: الحديث لمسلم فقط. ٥ تيسير العزيز الحميده (٨١٤/١).

بَابُ

قَوْلِ اللهِ تَعَالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَنْفِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا
 يُمِبُّونُهُمْ كَخُبِّ اللَّهِ ﴾ [البقرة، ١١٥]

وَقَوْلُهُ: ﴿ فَلَ إِن كَانَ اللَّهِ أَنْكَا أَنْكُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّالَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

عَنْ أَنْسٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ﴿ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبٌ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ . أخرجاه ^[٢٦].

ُ وَلَهُمَا عَنْهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : ﴿ ثَلَاتٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ : أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبُ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهْمَا(١٧) ، وَأَنْ يُعِبُ الْمُوءَ لا

أحدهما: ما قاله البيضاوي وغيره: أنه ثنى الضمير هنا؛ إيماء إلى أن المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين، لا كل واحدة، فإنها وحدها لاغية. وأمر بالإفراد في حديث الخطيب؛ إشعارًا بأن كل واحد من العصيانين

⁽١) قوله في الحديث: «أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما».

فيه جمع ضمير الرب سبحانه وضمير الرسول ﷺ، وقد أنكره على الخطيب لما قال: ومز. يعصهما فقد غوى^{17]}!.

وأحسن ما قيل فيه قولان:

[[]۱] « وأبناؤكم » ليست في (ب).

[[]۲] أخرجه البخاري (۱۵)، ومسلم (٤٤).

[[]٣] أخرجه مسلم (٨٧٠) من حديث عديٌّ بن حاتم.

يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ ، وَأَنْ يَكُرَهَ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ ، كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقْذَفَ فِي النَّارِ »[1].

وَفِي روايَةٍ : « لَا يَجِدُ أَحَدٌ حَلَاوَةَ الإيمَانِ حَتَّى ...» إلى آخره[٢٦] .

وَعَن^[٣] ابن عَبَّاس، قَالَ : مَنْ أَحَبُّ فِي اللهِ ، وَأَبْغَضَ فِي اللهِ ، وَوَالَى فِي اللهِ ، وَعَادَى فِي اللهِ ، فَإِنَّمَا تُنَالُ ولَايَةُ اللهِ بِذَلِكَ . وَلَنْ يَجِدَ عَبْدٌ طَعْمَ^[1] الإيمَانِ- وَإِنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ وَصَوْمُهُ- حَتَّى يَكُونَ كَذَٰلِكَ . وَقَدْ صَارَتْ^[0] عَامَّةُ مُؤاخَاةِ النَّاسِ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا ، وَذَلِكَ لَا يُجْدِي عَلَى أَهْلِهِ شَيْعًا » . رَوَاهُ

مستقل باستلزام الغواية ؛ إذ العطف في تقدير التكرير ، والأصل استقلال كل من المعطوفين في الحكم.

الثاني: حمل حديث الخطيب على الأدب والأولى ، وهذا على الجواز[٦] . وفيه جواب ثالث: وهو أن هذا ورد على الأصل، وحديث الخطيب ناقل، فيكون أرجح[٧].

> أخرجه البخاري (١٦)، ومسلم (٤٣). EVI

أخرجه البخاري (٦٠٤١) . [7]

من هنا بداية صفحة غير مقرؤة في نسخة (أ). ۲۳٦

في (ب): ۵ صار ۵. **[**٤] في (ج) : ﴿ أَحَدُ ﴾ .

[0]

.. جاء في هامش الأصل بخط الشيخ أبا بطين ما نصه : وفي حديث أبي داود من حديث [7] ابن مسعود مرفوعًا أنه قال في تشهده : ومن يعصهما فإنه لا يضر إلا نفسه ولا يضر الله شيعًا » .

« تيسير العزيز الحميد » (٨٣٨/١).

1154

ائن بحرِيدِ^[1]. وَقَالُ ابنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَتَقَطَّمَتْ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ﴾ [البقرة: ١٦٦]. قَالَ: المَدَدَّةُ^[7].



[[]۱] لم أجده عند الطبري . وأخرجه ابن المبارك في ٥ الزهد ، (٣٥٣) ، وابن أبي الدنيا في ٥ الإخوان ، (٢٢) .

[[]٢] أخرجه الطبري (٢١/٢).

بَابُ :

قَوْلِ اللهِ تَعَالَى: ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَةًۥ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُؤْمِينِنَ﴾(`` [ال عمران: ١٧٥] .

وقولِه : ﴿ إِنَّمَا يَسْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ مَامَنَ بِاللَّهِ وَٱلْبَوْرِ ٱلْآخِدِ وَأَقَامَ الصَّلَوْةُ وَمَانَى ٱلزَّكُوةَ وَلَتْهِ يَخْشُ إِلَّا اللَّهِ ۚ الآية [النَّوبة: ١٨] .

وقوله: ﴿ رَبِينَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَكَا بِٱللَّهِ فَإِذَاۤ أُوذِىَ فِي ٱللَّهِ جَعَلَ فِشَنَةَ النَّـاسِ كَفَكَابِ ٱللَّهِ﴾ الآية [العنكبوت: ١٠].

عَنْ أَبِي سَعِيدِ مَرْفُوعًا : ﴿ إِنَّ مِنْ ضُغْفِ^[1] اليَقِينِ : أَنْ تُرضِي النَّاسَ بِسَخَطِ اللَّهِ ، وَأَنْ تَحْمَدُهُم عَلَى رِزْقِ اللهِ ، وَأَنْ تَذُمُّهُم عَلَى مَا لَمْ يُؤتِكَ اللهُ ، إِنَّ رِزْقَ اللهِ لَا يَجُوُهُ حِرْصُ حَرِيصٍ ، وَلَا يَوْدُهُ كَرَاهِيَةُ كَارِهِ ٣^{٢١}.

(١) والخوف أقسام:

أحمدها : خوف السر ، وهو أن يخاف من غير اللَّه أن يصيبه بما يشاء من مرض أو فقر ونحو ذلك بقوته^[٢٦] ومشيئته .

فهذا الخوف لا يجوز تعلقه بغير الله، فمن اتخذ مع الله ندا يخافه هذا الخوف فهو مشرك. وهذا هو الذي كان المشركون يعتقدونه في أوثانهم، ويخوفون بها أولياء الله، كما خوفوا إبراهيم الخليل وهودا وغيرهما.

[[]١] في ٥ التيسير ٤ : ٥ بقدرته ٤ .

[[]٢] أخرجه أحمد (٢/ ٢٧، ٣٠) من حديث أبي سعيد الخدري.

[[]٣] في (ب): ١ أضعف٥.

وَعَنْ عَائِشَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ : «مَنِ النَّمَسَ رِضَى اللَّهِ بِسَخَطِ النَّاسِ رَضَيَ اللهُ عَنْهُ وَأَرْضَى عَنْهُ النَّاسَ ، وَمَن النَّمَسَ رِضَى النَّاسِ بِسَخَطِ اللَّهِ ، سَخِطَ عَلَيهِ ، وَأَسْخَطَ عَلَيْهِ النَّاسَ » . رَوَاهُ ابْنُ جِئَانَ فِي «صَحِيجِهِ» (١٦٠.



المثاني: أن يترك الإنسان ما يجب عليه من الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ خوفا من الناس. وفي ذلك جاء الحديث الذي رواه أحمد وغيره: « يقول الله سبحانه للعبد يوم القيامة: ما منعك إذ رأيت المنكر أن لا تغيره ؟ فيقول: يارب خشيت الناس. فيقول: إياي كنت أحق أن تخشى ١٤٦٦. المثالث: الخوف من الله، وهو من أعلى مقامات الإيمان.

والرابع: الخوف الطبيعي، كالخوف من عدو وسبع وهدم وغرق ونحو ذلك، فهذا لا يذم. وهو الذي ذكره الله عن موسى عليه السلام في قوله: ﴿ فَمْرَجُ مِنْهَا خَالِهَا كِرُنَقِبُ ۗ [القَصَص: ٢١] [٢٦].

[[]۱] أخرجه ابن حبان (۲۷٦).

[[]۲] أخرجه البيهقي في ۵ شعب الإيمان ۵ (۲۰۷).

[[]٣] وتيسير العزيز الحميد ٥ (١/ ٨٤٧) .

بَابُ قول اللَّه تعالى :

﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُد مُؤْمِنِينَ ﴾ [الماندة: ٢٣]

وقوله^[1]: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتَ مُلُومُهُمْ﴾ الآية والأنفال ٢].

وقولِه: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلنَّبِيُّ حَسَّبُكَ ٱللَّهُ وَمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [^{٢١]} الآية [الأنفال: ١٤].

وقولِه : ﴿ وَمَن يَتُوكُّلُ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسَّبُهُ ۚ ۞ [الطَّلاق: ٣] .

عن ابن عَبَاس، قالَ: ﴿ حَسَبُنَا اللّهُ وَيَعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [آل عمران: [١٧]. قالها إبراهيم ﷺ حِينَ أَلْتِي في النَّارِ، وقالَها مُحتَّدٌ ﷺ حِينَ قالُوا له: ﴿ إِنَّ النَّاسُ قَدْ جَمَعُواً لَكُمْ فَأَخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَنْنَا﴾ الآية [آل عمران: ١٧٣]. رَوَاهُ اللّهِ فَارِيُّ [٢٠].

* * *

^[1] إلى هنا نهاية الصفحة الغير مقرؤة في (أ) .

 [[]۲] الآية في (ب) ، (ج) إلى قوله: ٥ حسبك الله ٥.

[[]٣] أخرجه البخاري (٤٥٦٣).

بَابُ

قولِ اللهِ تعالى: ﴿ أَضَا أَمِنُواْ مَكَرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمُنُ مَكْرَ اللَّهِ لِللهِ تعالى: ﴿ إِلَّا اللَّهَ مُ الْخَسِرُونَ﴾ [الاعراف: ٩٩]

وقولِه : ﴿وَمَن يَقْنَطُ مِن تَرْحَمَةِ رَبِّهِ؞ إِلَّا اَلشَّالُونَ﴾ [الجغر: ٥٦] عَنْ اثنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ شَيْلَ عَنِ الكَبَائِرِ؟ فَقَالَ : ٥ الشَّرْكُ بِاللهِ ، وَاليَأْسُ مِنْ رَوْحِ اللهِ ، والأَمْنُ مِنْ مَكْرِ اللهِ ١١٦٥.

. وَعَنِ ابْنِ مَسْمُودِ قَالَ : أَكْبَرُ الكَبَائِرِ : الإِشْرَاكُ^{(٢٦} بِاللهِ ، وَالأَمْنُ مِنْ مَكْرِ اللهِ ، وَالثَّنُوطُ مِنْ رَحْمَةِ اللهِ ، وَاليَّاشُ مِنْ رَوْحِ اللهِ . رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَاقِ^{٣٦} .

泰 泰 泰

١] أخرجه ابن أبي حاتم في (التفسير ١ (٢٠١) .

[[]٢] في (أ): «الشرك».

[[]٣] أخرجه عبد الرزاق في ٥ المصنف ٥ (١٠٩/١٠).

بَابٌ

مِنَ الإِيمَانِ بِاللهِ : الصَّبْرُ عَلَى أَقْدَارِ اللهِ

وقولِه تعالى : ﴿وَمَن يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَكُّم ۗ [التَّنَائِن: ١١].

قَالَ عَلْقَمَةُ : هُوَ الرَّجُلُ تُصِيبُهُ المُصِيبَةُ ، فَيَعْلَمُ أَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللهِ ، فَيَرْضَى وَيُسَلِّمُ [1] .

وَفِي (صَحِيحِ مُسْلِمِ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (اثْنَتَانِ فِي النَّاسِ هُمَا بِهِمْ كُفْرُ : الطَّعْنُ فِي النَّسَبِ ، والنَّيَاحَةُ عَلَى الْمَيِّتِ ،^{[۲۷}.

وَلَهُمَا عَنِ اثْنِ مَسْعُودِ مَرْفُوعًا : ﴿ لَيْسَ مِثَا^(١) مَنْ ضَرَبَ الْحُدُودَ ، وَشَقً الْجُيُوبَ ، وَدَعَا يِدَعُوى الْجَاهِلِيَةِ^(٣) ، ^{٣١}٠ .

(١) قوله ﷺ: « ليس منا من فعل كذا ».

رُوِيَ عن سفيان الثوري وأحمد بن حنبل كراهة تأويلها؛ ليكون أوقع في النفوس، وأبلغ في الزجر .

وقيل: أي ليس من أهل سنتنا وطريقتنا؛ لأن الفاعل لذلك ارتكب محرمًا ، أو ترك واجبًا . وليس المراد إخراجه عن الإسلام بلا شك¹³¹ .

(۲) قوله: « ودعا بدعوى الجاهلية » .

[[]١] أخرجه ابن جرير الطبري (١٢٣/٢٨). قال الشيخ سليمان : وهو صحيح .

[[]۲] أخرجه مسلم (۹۷).

[[]٣] أخرجه البخاري (١٢٩٤)، ومسلم (١٠٣).

[[]٤] «تيسير العزيز الحميد» (١/ ٨٩٤، ٨٩٥).

وَعَنْ أَنْسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَلَّجُلَ لَهُ بِالْمُقُورَةِ فِي الدُّنْيا^(۱)، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ¹¹ الشَّرُّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ، حَتَّى

قال شيخ الإسلام: هو ندب الميت.

وقال غيره : هو الدعاء بالويل والثبور .

وقال ابن القيم : الدعاء بدعوى الجاهلية ، كالدعاء إلى القبائل والعصبية للإنسان ، ومثله التعصب للمذاهب والطوائف والمشايخ[^{٢٦]}.

(١) وفي الحديث الذي رواه الترمذي وغيره: «إذا أراد الله بعبده الخير عجل له
 العقوبة في الدنيا ... الحديث ».

قال شيخ الإسلام: المصائب نعمة؛ لأنها مكفرات للذنوب، ولأنها تدعو إلى الصبر، فيثاب عليها، ولأنها تقتضي الإنابة إلى الله والذل له، والإعراض عن الخلق، إلى غير ذلك من المصالح العظيمة. فنفس البلاء يكفر الله به الخطايا، ومعلوم أن هذا من أعظم النعم، ولو كان رجلا من أفجر الناس، فإنه لا بد أن يخفف الله عنه عذابه بمصائبه. فالمصائب رحمة ونعمة في حق عموم الخلق، إلا أن يدخل صاحبها بسبها في معاصي أعظم مما كان قبل ذلك، فتكون شرا عليه من جهة ما أصابه في دينه، فإن من الناس من إذا ابتلي بفقر أو مرض أو جوع، حصل له من الجزع والسخط، أو النفاق ومرض القلب، أو الكفر الظاهر، أو ترك بعض الواجبات وفعل بعض المحرمات، ما يوجب له ضررا في دينه بحسب نظك، فهذا كانت العافية خيرًا له من جهة ما أورثته المصببة، كما أن من

[[]١] في (ج): « وإذا أراد بعبده » .

[[]۲] وتيسير العزيز الحميدة (١/ ٨٩٥، ٨٩٦).

يُوَافِيَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(١) ،[١٦.

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: « إِنَّ عِظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عِظَم الْبَلَاءِ^(٢) ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا

أوجبت له المصيبة صبرا وطاعة كانت في حقه نعمة دينية فهي بعينها فعل الرب عز وجل رحمة للخلق، والله سبحانه محمود عليها. فإن اقترن بها طاعة، كان ذلك نعمة ثانية على صاحبها، وإن اقترن بها للمؤمن معصية، فهذا مما تتنوع فيه أحوال الناس، كما تتنوع أحوالهم في العافية.

فمن ابتلي فرزق الصبر، كان الصبر نعمة عليه في دينه ، وحصل له بعد ما كفر من خطاياه رحمة ، وحصل له بثنائه على ربه صلاة ربه عليه ، حيث قال : ﴿ وَأُولَتِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوْتُ مِن رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ﴾ [البَتْرَة : ١٥٧] ، فحصل له غفران السيئات ، ورفع الدرجات ، وهذا من أعظم النعم . فالصبر واجب على كل مصاب ، فمن قام بالصبر الواجب ، حصل له ذلك . انتهى (٢٠٠)

(١) وقوله: ٥ حتى يوافي به يوم القيامة ٥.

هو بضم الياء وكسر الفاء، مبنيًا للفاعل.

قال العزيزي: أي: لا يجازيه بذنبه في الدنيا حتى يجيء في الآخرة مستوفر الذنوب وافيها، فيستوفي ما يستحقه من العقاب^[۲۲].

(٢) وقوله: (إن عظم الجزاء مع عظم البلاء) .

أخرجه الترمذي وحسنه (٣٩٦٦). قال الشيخ سليمان: وفي إسناده سعد بن سنان،
 قال الذهبي في موضع: سعد ليس حجة . وفي آخر: كأنه غير صحيح: ٥ تيسير العزيز الحميد٥ (٨٩٨/١).

[[]۲] وانظر ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/ ٩٠٠، ٩٠١).

[[]٣] ۵ تيسير العزيز الحميد ۵ (٩٠٢/١).

أَحَبَّ قَوْمًا اثْتَلَاهُمْ ، فَمَنْ رَضِي فَلَهُ الرَّضَا^(١) ، وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ » . حَسَّنهُ التَّرْمِذِيُّ ^[1] .

* * *

بكسر المهملة ، وفتح الظاء فيهما ، ويجوز ضمها مع سكون الظاء .

وقد يحتج بقوله : « إن عظم الجزاء مع عظم البلاء » من يقول : إن المصائب والأسقام يثاب عليها غير تكفير الخطايا .

ورجح ابن القيم وغيره: أن ثوابها تكفير الخطايا فقط، إلا إن كانت سببا لعمل صالح كالتوبة والاستغفار، والصبر والرّضّى، فإنه حينئذ يثاب على ما تولد منها، كما في حديث: «إذا سبقت للعبد من الله منزلة لم يبلغها- أو قال: لم ينلها بعمله، ابتلاه الله في جسده، أو في ولده، أو في ماله، ثم صبره حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله عز وجل $^{(Y)}$. رواه أبو داود في رواية ابن داسة، والبخاري في «تاريخه» وأبو يعلى في مسنده، وحسنه بعضهم.

وعلى هذا فيجاب عن الأول : ﴿ إِن عظم الجزاء مع عظم البلاء ﴾ أي : إذا صبر واحتسب^[17] .

(١) « فمن رضي ، فله الرضا » .

أي : من رضي بما قضاه الله وقدره عليه من الابتلاء ، فله الرضا من الله جزاءً وفاقا « ومن سخط ، فله السخط » أي : من الله .

[[]١] أخرجه الترمذي (٢٣٩٦).

[[]٢] أخرجه أبو داود (٣٠٩٠)، والبيهقي في ٥ شعب الإيمان ٥ (٩٨٥٢).

[[]٣] وتيسير العزيز الحميد » (١/ ٩٠٥، ٩٠٠).

وأما تعريف الرضا؛ فقال عمر بن عبد العزيز ، والفضيل ، وأبو سليمان ، وابن المبارك ، وغيرهم : إن الراضي لا يتمنى غير حاله التي هو عليها بخلاف الصابر^[1] .

 ^[1] التعليق من هامش الأصل بخط الشيخ أبا بطين. وهو في «تيسير العزيز الحميد»
 (١٠/١).

بَابُ مَا جَاءَ في الرِّيَاءِ

وَقَوْلُ اللهِ تَعَالَى : ﴿قُلْ إِنَّنَا أَنَا بَشَرٌ يَتِئَكُمُّ بُوحَىٰ إِلَىٰٓ أَنَّنَا ۚ إِلَهُكُمُّمْ إِلَكُ وَيُوَكُّ فَنَ كَانَ يَرْجُواْ إِنَّانَةَ رَبِّهِ. فَلَيْمَنَلُ عَمَلًا صَلِيحًا وَلَا يُشْرِكُ بِمِبَادَةِ رَبِّهِ أَمَنَا﴾[17] والكَفِف : ١١١] .

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، مرفوعًا : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : أَنَا أَغْمَى الشُّرَكَاءِ عَنْ الشَّرْكِ ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرِكَ مَعِي فِيهِ غَيْرِي ، تَرَكْتُهُ وَشِوْكُهُ ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ ٢٦.

وعَنْ اَبِي سَعِيدِ ، مرفوعًا : ﴿ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخْوَفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنْ الْمَسِيحِ الدَّجَّالِ؟ ﴾ قَالَوا : بَلَى ! قَالَ : ﴿ الشِّرْكُ الْحَفِيُّ ؛ يَقُومَ الرَّجُلُ فَيُصَلِّي ، فَيَرَيِّنُ صَلَاتَهُ ؛ لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ ﴾ . رَوَاهُ أَحْمَلُ^{٣١} .



[[]١] في (ب) ، (جم) ذُكِرَت الآيةُ إلى قَولِه : « إله واحد » ، ثم بعده : « الآية » .

[[]۲] أخرجه مسلم (۲۹۸۵).

 [[]٣] أخرجه أحمد (٣٠/٣)، قال الشيخ سليمان: وفي سنده ضعف، ومعناه صحيح.
 و تيسير العزيز الحميد ٥ (٩٩٣/١).

بَابٌ مِنَ الشِّرِكِ إِرَادَةُ الإِنْسَانِ بِعَمَلِهِ الدُّنْيَا

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنَا وَزِينَنَهَا نُوفِ إِلَتِهِمَ أَعَمَالُهُمْ فِيهَا﴾ الآيتين [هرد: ١٥] .

في الصَّحِيحِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: « تَعِسَ عَبْدُ الخَمِيلَةِ، إِنْ اللّهِ ﷺ: « تَعِسَ عَبْدُ الخَمِيلَةِ، إِنْ اللّهِ يَتَالِنَ الدَّوْمِيمَ عَبْدُ الخَمِيمَةِ، تَعِسَ عَبْدُ الخَمِيلَةِ، إِنْ أَعْطِيَ رَضِيّ، وَإِنْ اللّهِ عَنْ النَّقَصَ. أَعْطِي رَضِيّ وَإِنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَلَى اللّهِ ، أَشْعَتْ رَأْشُهُ، مُمْبُرَّةً قَدَمَاهُ، إِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ، أَيْ السَّاقَةِ، كَانَ فِي السَّاقَةِ، اللهِ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ



[[]١] أخرجه البخاري (٢٨٨٧).

بَابٌ

مَنْ أَطَاعَ الخُلَمَاءَ وَالْأُمَرَاءَ فِي تَجْرِيمِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ اَوْ تَحْلِيلِ^[1] مَا حَرَّمَهُ فَقَدِ التَّخَذَهُم أَرْبَابًا

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يُوشِكُ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْكُم حِجَارةٌ مِنَ السَّمَاء، أَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ، وَتَقُولُونَ : قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَو^{رِ٢١}؟!.

وَقَالَ أَخْمَدُ بْنُ حَنْبُلِ: عَجِبْتُ لِقَوْمٍ عَرَفُوا الإِشْنَادَ وَصِحْتَه ، يَذْهَبُونَ^[7] إِلَى رَأْيِ شُفْيَانَ ، وَاللهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿ فَلَيْحَدَرِ اللّذِينَ يَخَالِفُونَ عَنَ أَشَرِهِ؞ أَن تُصِيبَهُمْ فِنْسَنَهُ﴾ الآية [الثرر: ٦٣]. أتَدْرِي مَا الفِثْنَةُ؟ الفِثْنَةُ: الشُركُ ، لَعَلَّهُ إِذَا رَدَّ بَعْضَ قَرْلِهِ أَنْ يَقَعَ فِي قَلْبِهِ شَيْءٌ مِنَ الزَّيْةِ فَيَهْلِكَ.

عَنْ عَدِي بْنِ حَاتِم: أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِي ﷺ يَقَرَأُ هَذِهِ الآيَةَ: ﴿ الْفَكَ الْوَالَهُ اللَّهِ الآيَة اللَّهِ الآيَة اللَّهِ اللَّهُ اللِمُواللَّهُ الللَّالِمُولِمُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللِّهُ ال

[[]١] في (ب): «وتحليل».

 [[]۲] لم أجده مسندًا بهذا اللفظ، وإنما أخرجه أحمد (۳۳۷/۱) بلفظ: وأراهم سيهلكون!! أقول: قال النبي ﷺ ويقولُ: نهى أبو بكر وعمره.

[[]٣] في (ب): ١ ويذهبون ٤.

[[]٤] أخرجه الترمذي (٣٠٩٥)، ولم أجده عند أحمد بهذا اللفظ.

بَابُ قَوْل اللَّهِ تَعَالَى :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِيرَ ـ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكُمُوا إِلَى الطَّلغُوتِ [١٦] ﴿ الآيات [النّساء: ١٠٠

وَقَولِه: ﴿وَلِمَا قِيلَ لَهُمْ لَا نُفْسِدُواْ فِى الْأَرْضِ قَالُوّا إِنَّمَا نَحْنُ مُمْلِمُونَک﴾^{[17} [البرة: ١١].

وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا نُفْسِدُواْ فِى ٱلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَىٰحِهَا﴾ [الأعراف: ٥٦]. وَقَوْلُهُ: ﴿أَنْهُكُمُ الْجُهَلِيَّةِ بِنَعُونُ﴾ الآية [المائدة: ٥٠].

عَنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرُو^[٣٦]، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: « لَا يُؤمِنُ أَحَدُكُم حتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئتُ يهِ » . قَالَ النَّووِيُّ : حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، رُوُيْسَاهُ في كِتَابِ « الحُجَّةِ » بإستادٍ صَحيح¹³ .

وَقَالَ الشَّغْيِيُّ : كَانَ بَيْنَ رَجُلِ مِنَّ الفَنَافِقِينَ وَرَجُلِ مِنَ النَهُودِ خُصُومَةٌ ، فَقَالَ النِهُودِيُّ : نَتَحَاكُمُ إِلَى مُحَمَّدِ – عَرَفَ أَنَّهُ لَا يَأْخُذُ الرَّشُوةَ– وَقَالَ المُنَافِقُ : نَتَحَاكُمُ إِلَى النِهُودِ– لِعِلْمِهِ أَنَّهُم يَأْخُذُونَ الرَّشُوةَ– فَاتَّفَقَا أَنْ يَأْتِيالُ¹⁰

[[]١] في (جـ) ذكر تمام الآية إلى قوله : ٥ ضلالًا بعيدًا ٥ .

[[]٢] في (ب) ذكر تمام الآية «ألا إنهم هم المفسدون ... الآية » .

[[]٣] في (ب): (عمر).

^[3] أخرَجه أبن أبي عاصم في و السنة ٥ (١٥). قال الشيخ سليمان : هذا الحديث رواه الشيخ أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي الشافعي في كتاب و الحجة على تارك المحجّة ٥ بإسناد صحيح كما قال المصنف عن النووي . ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (٩٧٧/١).

[[]٥] في (ب): «يأتيان».

كَاهِنَا فِي جُهَيْنَةَ فَيَتَحَاكَمَا^[1] إِلَيْهِ، فَنَرَلَتْ: ﴿ أَلَمُ ثَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ مَرْعُمُونَ﴾ [1] الآية [1] والنساء: ١٠].

وَقِيلَ : نَزَلَتْ فِي رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا : نَتَرَافَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وَقَالَ الْحَدُهُمَا : نَتَرَافَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وَقَالَ الآخَوْءِ اللَّهِ عَمْرَ ، فَذَكَرَ لَهُ أَحَدُهُما اللّهِ اللّهِ عَلَمْ . فَضَرَبَهُ اللّهِ عَلَمْ . فَضَرَبَهُ اللّهِ عَلَمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَمْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ ال



[[]۱] في (أ): « نيتحاكمان » .

[[]٢] في (أ): « يزعمون أنهم آمنوا ... الآية » .

[[]٣] أخرجه ابن جرير (٥/ ١٥٢، ١٥٣).

 [[]٤] أخرجه الثعلبي في « التفسير » (٣٣٧/٣) عن ابن عباس.

بَابُ

مَنْ جَحَدَ شَيْئًا مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ وَهُمْ يَكُفُرُونَ بِٱلرَّحْمَٰنِ ﴾ الآية [الزَّعد: ٣٠].

وَفِي (صَحِيح البُخَارِي) : قَالَ عَلِيِّ : حَدُّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ ، أَتُرِيدُونَ أَنْ يُكَذَّبُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ(١) ٢١٦.

وَرَوَى عَبْدُ الرِّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنِ ابْنِ طَاوْسٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابنِ عبَّاسٍ :

(١) قول علي رضي الله عنه: ٥ حدثوا الناس بما يعرفون ... إلخ » .

قال ابن حجر : فيه دليل على أن المتشابه لا ينبغي ذكره عند العامة . ومثله قول ابن مسعود رضي الله عنه : ما أنت محدثًا قومًا حديثًا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة . رواه مسلم[^{٢٧]}.

وممن رأى التحديث ببعض دون بعض أحمد في الأحاديث التي ظاهرها الخروج على السلطان، وأبو يوسف في الغرائب. ومن قبلهم أبو هريرة كما تقدم عنه في الجرابين^[17]، وأن المراد ما يقع من الفتن، ونحوه عن حذيفة^[2].

وعن الحسن أنه أنكر تحديث أنس للحجاج بقصة العرنيين ؟ لأنه اتخذها

[[]١] أخرجه البخاري (١٢٧).

[[]٢] أخرجه مسلم في المقدمة (١٠/١).

[[]٣] أخرجه البخاري (١٢٠).

[[]٤] أخرجه ابن أبي شيبة (٧/٤٥٤).

آَتُهُ رَأَى رَجُلًا انْتَفَضَ لَمَّا سَمِعَ حَدِيثًا عَنِ النَّبِي ﷺ فِي الصَّفَاتِ؛ اسْتِنْكَارًا لِذَلِكَ! فَقَالَ: مَا فَرَقُ هَوُّلَاءِ؟ يَجِدُونَ رِقَّةً عِنْدَ مُحْكَمِهِ، وَيَهْلِكُونَ عِنْدَ مُتَشَابِهِهِ(١٠)؟ انتهى[١٦].

وَلَمَّا سَمِعَتْ قُرِيْشٌ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَذْكُو الرَّحْمَنَ . أَلْكَرُوا ذَلِكَ . فَأَلْزَلَ اللهُ فِيهِم : ﴿وَهُمَّ يَكُفُرُونَ بِالرَّحْمَيَّ ۗ الاَّا الرَّعْد: ٢٠٠] .

وسيلة إلى ما كان يعتمده من المبالغة في سفك الدماء بتأويله الواهي . فضابط ذلك أن يكون ظاهر الحديث^{٢٦} يقوي البدعة ، وظاهره في الأصل غير مراد ، فالإمساك عنه⁴¹ عند من يخشى عليه الأخذ بظاهره مطلوب. انتهى⁶¹.

(١) قوله: ١ عن ابن عباس أنه رأى رجلًا انتفض لما سمع حديثًا عن النبي ﷺ

[[]١] في هامش الأصل بخط الشيخ أبا بطين: ٥ قوله: ظاهر الحديث ... إلخ، فيه نظر ٥.

[[]۲] أخرجه عبد الرزاق (۲۰۸۹۰).

[[]٣] (الرحمن) ليست في (ب).

قال الشيخ سليمان: هكذا ذكر المصنف هذا الأثر بالمعنى، وقد روى ابن جرير وابن المنذر عن ابن مجرير وابن المنذر عن ابن مجريج في الآية قال: هذا لئا كاتب رسول الله ﷺ قريشًا في الحديبية كتب: بسم الله الرحمن الرحيم، فقالوا: لا نكتب الرحمن، ولا ندري ما الرحمن، ولا نكتب إلا: باسمك اللهم، فأنزل الله: ﴿ وَهُوهُمُ يَكُمُونُ وَالرَّمَنِ ﴾ [الوعد: ٣٠] الآية. انتهى. « تيسير العزيز الحميد» (٣/ ١٠٠٤).

قُلْتُ : هذا الأثر عند ابن جرير في «تفسيره» (١٥٠/١٥) من طريق ابن جريج عن مجاهد .

[[]٤] سقطت: «عنه» من الأصل.

⁽٩٩٦/١) «تيسير العزيز الحميد» (٩٩٦/١).

في الصفات ؛ استنكارًا لذلك ، فقال : ما فرق هؤلاء ... إلخ » .

قوله : « انتفض » أي : ارتعد ؛ إما لأن عقله لم يحتمله ، أو لكونه اعتقد عدم صحته فأنكره .

قوله: «ما فرق هؤلاء» يحتمل وجهين:

أحمدهما : أن تكون «ما» استفهامية إنكارية . « وفرق» بفتح الفاء والراء ، هو الخوف والفزع ، أي : ما فرع هذا وأضرابه من أحاديث الصفات ، واستنكارهم لها . والمراد الإنكار عليهم .

والثاني: أن يكون بفتح الفاء وتشديد الراء، ويجوز تخفيفها، وه ما »، نافية أي: ما فرق هؤلاء بين الحق والباطل، ولهذا قال: « يجدون رقة »، وهي ضد القسوة. أي: لينا وقبولا للمحكم [١٦]، « ويهلكون عند متشابهه » أي: ما يشتبه عليهم [٢٧].

[[]١] في الأصل: « للحكم ».

[[]٢٦] د تيسير العزيز الحميد ٤ (٩٩٩، ٩٩٨) .

بَابُ

قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ يَمْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّدُ يُنِكِرُونَهَا رَأْكُنُهُمُ ٱلْكُفِرُونَ فِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

قَالَ مُجَاهِدٌ - مَا مَعْنَاهُ -: هُوَ قَوْلُ الرَّجُلِ: هَذَا مَالِي ، وَرِثْتُهُ عَنْ آبَائِي ِ . آبَائِي ٢٠٦ .

ُ وَقَالَ عَوْنُ بْنُ عَبْدِ اللهِ : يَقُولُونَ : لَوْلَا فُلَانٌ ، لَمْ يَكُنْ كَذَا^[٣].

وَقَالَ اثْنُ قُتْئِيَةَ : يَقُولُونَ : هَذَا بِشَفَاعَةِ آلِقِيَنَا . وَقَالَ أَبُو العَبَّاسِ – بَعْدَ حَدِيثِ زَيْدِ بَنِ خَالِدِ الَّذِي فِيهِ : ﴿ إِنَّ اللهَ تَعَالَى قَالَ : أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ ...﴾ ، الحَدِيثُ – وَقَدْ تَقَدَّمُ – : ﴿ وَهَذَا كَثِيرٌ فِي الكِتَابِ وَالشَّنَةِ ، يَذُمُّ سُبْحَانَهُ مَنْ يُضِيفُ إِنْعَامَهُ إِلَى غَيْرِه ، وَيُشْرِكُ بِهِ . قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ : هُو كَقَوْلِهِم : كَانَتِ الرَّبِحُ طَيِّبَةً ، وَالمَلَّاثُ حَاذِقًا ، وَنَحْوِ ذَلِكَ مِمًا هُوَ جَارٍ عَلَى أَلْسِنَةً كَثِيرِ¹³ .



[[]١] في (ب) ، (جـ) : «يعرفون نعمة اللَّه ثم ينكرونها ... الآية » .

[[]۲] أخرجه ابن جرير (۱۵/۱٤).

[[]٣] أخرجه ابن جرير (١٥٨/١٤).

[[]٤] في (أ): ﴿ كثيرة ﴾ .

بَابُ قول اللَّه تعالى :

﴿ فَكَلَّ يَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنتُمْ تَعَلَّمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٢]

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي الآيَةِ: الأَنْدَادُ: هُوَ الشُّرِكُ ، أَخْفَى مِنْ دَسِب النَّفلِ عَلَى صَفَاةٍ سَوْدَاءَ فِي ظُلْمَةِ اللَّهِلِ ؛ وَهُوَ أَنْ تَقُولَ : وَاللهِ وَحَيَاتِكِ يَا فُلاَنَهُ الْآً، وَكَيَاتِكِ يَا فُلاَنَهُ الْآًا وَكَيَاتِي ، وَتَقُولُ : وَاللهِ وَحَيَاتِكِ يَا فُلاَنَهُ اللَّالِ وَحَيَاتِكِ يَا فُلاَنَهُ اللَّهُ وَسُفْتَ . وَقَوْلُ الرَّجُلِ : لاَّتَى اللَّهُ وَشِفْتَ . وَقَوْلُ الرَّجُلِ نَا اللَّهُ وَشِفْتَ . وَقَوْلُ الرَّجُلِ لَا اللَّهُ وَشِفْتَ . وَقَوْلُ الرَّجُلِ : لَوَلَا اللهُ وَفُلانَ اللَّهُ وَلَا اللهُ وَفُلانً » . رَوَاهُ ابْنُ أَبِي عَلَى عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ وَفُلانًا إلَّهُ اللهِ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَفُلانًا إلَّا اللهُ وَفُلانًا إلَّا اللهُ وَاللهُ وَلِي الرَّالُولِ اللهُ وَلَوْلًا اللهُ وَفُلانًا إلَّا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَاللهُ وَلَا اللهُ وَلَوْلًا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَالِهُ اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَاللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّ

وَّعَنْ عُمَرَ بْنِ الخَطَّابِ^[0]: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ^[1] كَفَرَ ، أَوْ أَشْرَكَ » . رَوَاهُ التَّرْمِذِيُّ وَحَسَّنَهُ ، وَصَحَّحَهُ الحَاكِمُ^[7] .

(١) قال ابن عبد البر: لا يجوز الحلف بغير اللَّه بالاجماع. انتهى.

 [[]۱] في (ب): « وهو أن يقول: وحياتك يا فلان » .

[[]٢] في (ب): ٥ ويقول الرجل: لولا كلبك هذا ٥ .

[[]٣] سقطت: «لا تجعل فيها فلان» من (ب).

 ^[2] أخرجه ابن أي حاتم في ٥ التفسير٥ (٦٢/١). قال الشيخ سليمان: وسنده جيد.
 ٥ تيسير العزيز الحميد٥ (١٠١٤/١).

 [[]٥] قال الشيخ سليمان: هكذا وقع في الكتاب، وصوابه: عن ابن عمر. ٥ تيسير العزيز الحميد، (١٠١٦/١).

[[]٦] سقطت: «فقد» من (ب).

[[]٧] الترمذي (١٥٣٥) ، والحاكم (٦٠/١) من حديث ابن عمر .

وَقَالَ ابْنُ مَشعُودٍ : لَأَنْ أَحْلِفَ بِاللهِ^[1] كَاذِبًا ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ^[1] أَنْ أَحْلِفَ بِغَيْرِهِ صَادِقًا^[17] .

َ وَعَنْ مُحَذَيْفَةَ ، عَنِ النبيِّ ﷺ قَالَ : ٥ لاَ تَقُولُوا : مَا شَاءَ اللَّهُ ، وَشَاءَ فُلاَنَّ ، وَلَكَ وَلاَنَّ ، وَلَكَ فُلاَنَّ » . رَوَاهُ أَبُو دَاؤَدَ بِسَندِ صَحِيحٍ¹³ . وَكَ وَلَوْدَ إِللَّهِ صَحِيحٍ¹³ . وَكَانَّ أَنْ يَقُولُ الرجلُ⁰¹ : أَعُوذُ بِاللهِ وَبِكَ ، وَكَبَّرُهُ أَنْ يَقُولُ الرجلُ⁰¹ : أَعُوذُ بِاللهِ وَبِكَ ، وَيُجَوِّرُ أَنْ يَقُولُ اللهُ ثُمَّ فُلَانٌ . وَلاَ تَقُولُوا : لِوَلاَ اللهُ وَبُكَ ، لَوَلاَ اللهُ وَبُكَ أَلَانٌ . وَلاَ تَقُولُوا : لَوَلاَ اللهُ وَبُكَ ، لَوَلاَ اللهُ وَبُكَ ، لَوَلاَ اللهُ وَبُكَ ، لَوَلاَ اللهُ وَبُكَ ، وَلاَ تَقُولُوا :

وقال الشعبي: الخالق يقسم بما شاء من خلقه، والمخلوق لا يقسم إلا بالخالق ... قال: ولأن أقسم بالله فأحنث أحب إلي من أن أقسم بغيره فأبر. وقال مطرف بن عبد الله: إنما أقسم الله بهذه الأشياء ليعجب بها المخلوقين، ويعرفهم قدرته؛ لعظم شأنها عندهم، ولدلالتها على خالقها ذكرهما ابن جرير.

وأما ما روي في حديث الأعرابي، أن النبي ﷺ قال: «أفلح وأبيه إن صدق». رواه البخاري^[٧].

 ⁽أ): « باللّه تعالى » .

[[]٢] سقطت : (من) من (أ) ، (ج) .

[[]٣] سقطت ٥ أن يقول الرجل ٥ من (ج) .

^[2] أخرجه عبد الرزاق في ٥ المصنف ٥ (٩٩٢٩)، وابن أبي شبية (٧٩/٣) موقوقًا .

^[0] أخرجه أبو داود (۴۹۸) . قال الشيخ سليمان : وله شواهد ، وهو صحيح المعنى بلا ريب . ٥ تيسير العزيز الحميد ، (٢٥/١) .

[[]٦] أخرجه عبد الرزاق في ٥ المصنف ٥ (١٩٨١١).

 [[]٧] أخرجه البخاري (٤٦) دون قوله: «وأيه». وأخرجه مسلم بها (١١) من حديث طلحة بن عبيد الله.

وقال للذي سأله : أي الصدقة أفضل؟ وأما وأبيك لتنبأنَّ وا¹¹. رواه مسلم ونحو ذلك من الأحاديث.

فعن ذلك أجوبة :

أحدها: ما قاله ابن عبد البر في قوله: «أفلح وأبيه إن صدق »: هذه اللفظة غير محفوظة ، وقد جاءت عن راويها إسماعيل بن جعفر: «أفلح والله إن صدق ».. قال : وهذا أولى من رواية من روى عنه بلفظ: «أفلح وأبيه »؛ لأنها لفظة منكرة تردها الآثار الصحاح، ولم تقع في رواية مالك أصلا. وزعم بعضهم أن بعض الرواة عنه صحف قوله: «وأبيه » من قول: «وأبيه ».

وهذا جواب عن هذا الحديث، ولا يمكن أن يجاب به عن غيره .

الثاني: أن هذا اللفظ كان يجري على ألسنتهم من غير قصد للقسم به، والنهي إنما ورد في حق من قصد حقيقة الحلف. ذكره البيهقي. وقال النووي: إنه المرضى.

الثالث: أن هذا كان في أول الأمر ثم نسخ، فما جاء من الأحاديث فيه ذكر شيء من الحلف بغير الله فهو قبل النسخ، ثم نسخ ذلك ونهي عن الحلف بغير الله. وهذا الجواب ذكره الماوردي.

قال السهيلي : أكثر الشراح عليه . حتى قال ابن العربي : روي أنه ﷺ كان يحلف بأيه حتى نهي عن ذلك . قال السهيلي : ولا يصح ذلك . وكذلك قال غيرهم .

[[]١] أخرجه مسلم (٢٥٤٨) من حديث أبي هريرة .

يؤيد ذلك: أن ذلك كان مستعملًا شائمًا بينهم، حتى نهوا عنه كما في حديث ابن عمر: أن النبي ﷺ أدرك عمر بن الخطاب يسير في ركب يحلف بأبيه. فقال: «ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم! من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت ». رواه البخاري ومسلم[1].

^[1] وتيسير العزيز الحميد» (١٠١٩-١٠١١).

بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ لَمْ يَقْنَعْ بِالحَلِفِ بِاللهِ

عَنْ اثْنِي مُحْمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ : ﴿ لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ ، مَنْ حَلَفَ بِاللَّهِ فَلْيَصْدُقْ ، وَمَنْ مُحلِفَ لَهُ بِاللَّهِ فَلْيَرْضَ ، وَمَنْ لَمْ يَرْضَ ، فَلَيْسَ مِنْ اللَّهِ » . رَوْاهُ ابْنُ مَاجَه بِسَنَدِ حَسَنٍ لا ؟ .



[[]۱] أخرجه ابن ماجه (۲۱۰۱). قال الشيخ سليمان بعد سياقه لإسناد الحديث عند ابن ماجه: وهذا إسناد جيد على شرط مسلم عند الحاكم وغيره، فإنه متصل، ورواته ثقات. ٥ تيسير العزيز الحميد، (١٠٢٨/١).

بَابُ قَوْل: مَا شَاءَ اللهُ وَشِئْتَ

عَنْ ثَتَيْلَةَ ، أَنَّ يَهُودِيًّا أَتَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : إِنَّكُمْ تُشْرِكُون ، تَقُولُونَ : مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِثْتُ ('') ، وَتَقُولُونَ : وَالْكَفْيَةِ . فَأَمْرَهُمْ النَّبِيِّ ﷺ إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَتَخِلُفُوا أَنْ يَقُولُوا : وَرَبُّ الْكَغْيَةِ ، وأَنْ يَقُولُوا : مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِثْتَ . رَوَاهُ

 (١) وأما قول القائل: ما شاء الله وشتت. فوردت الأحاديث المرفوعة بإنكاره والتعليظ فيه.

وحكي عن أبي جعفر الداودي ما يقتضي جواز ذلك؛ احتجاجا بقوله تعالى : ﴿وَمَا نَتَسُوّا إِلَا أَنْ أَغَنَـٰهُمُ اللّهُ وَيُسُلِّمُ مِن فَصَّياقِهُ [التَّوَيَة: ٢٤]، وقوله : ﴿وَإِذْ نَقُولُ لِلَّذِى َأَنْتُمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَأَنْصَمَتَ عَلَيْسِهِ [الأحزاب: ٣٧]، ونحو ذلك .

والمعروف عن جمهور العلماء المنع من ذلك ؛ للأحاديث الواردة الصريحة في ذلك وأجيب عما احتج به على الجواز بجواين :

أحدهما : أن ذلك للَّه وحده ، كما انه يقسم بما شاء من مخلوقاته فكذلك هذا .

الثاني: أن قوله: ما شاء الله وشتت. تشريك في مشيئة الله سبحانه، وأما الآية فإنما أخبر بها عن فعلين متغايرين، فأخبر سبحانه أنه أغناهم، وأن رسوله أغناهم، وهو من الله حقيقة ؛ لأنه الذي قدر ذلك، ومن الرسول يُظافر حقيقة باعتبار الفعل، وكذا الإنعام؛ أنعم الله على زيد بالإسلام،

النَّسَائِيُّ وَصَحَّحَهُ[1].

وله أيضًا عَنِ اثْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتَ. فَقَالَ: « أَجَعَلْتَنِي للَّهِ يِلَّا؟ بَلْ ^[7] مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ ^[7].

ولا بَنِ مَاجَه ، عَنِ الطُّفَيْلِ - أَخِي عَائِشَةً لِأُمُّهَا - قَالَ : رَأَيْتُ كَأَنِّي أَتَيْتُ وَلاَ بَنَ مَاجَه ، عَنِ الطُّفَيْلِ - أَخِي عَائِشَةً لِأُمُّهَا - قَالَ : رَأَيْتُ كَأَنِّي أَتَيْتُ عَلَى نَفْرِ مِنَ اليَهُودِ ، قُلْتُ ا : رَأَيْتُ كَأَنِّي أَتَيْتُ اللهِ . قَالُوا : وأنتم لأَنْتُم القَومُ لَولاَ أَنْكُم تَقُولُونَ : مَا شَاء اللهُ وَشَاء مُحَمَّدٌ . ثُمُّ مَرَوْتُ بِيقَوِ مِنَ النَّصَارَى ، فَقُلْتُ : إِنْكُم لَأَنْمُ القَومُ لَولاَ أَنْكُم تَقُولُونَ : مَا شَاء اللهُ وَشَاء مُحَمَّدٌ . السَّيخُ ابْنُ اللهِ ، قَالُوا : وَإِنْكُم النَّمُ القَومُ ، لُولاَ أَنْكُم تَقُولُونَ : مَا شَاء اللهُ وَشَاء مُحَمَّدٌ . فَلَمُ أَنْفِ اللّهِ ، قَالُوا : وَإِنْكُم النَّامُ القَومُ ، لُولاَ أَنْكُم تَقُولُونَ : مَا شَاء اللهُ وَشَاء مُحْمَدٌ . فَلَا أَصْبَحْتُ أَخْبَرْتُ بِهَا مَنْ أَخْبَرْتُ ، قُلُ : نَعَم . قَالَ : فَحَمِدَ اللهَ فَخَيْرَتُهُ ، قَالَ : فَحَمِدَ اللهَ فَخَيْرَتُهُ ، قَالَ : فَحَمِدَ اللهَ فَتَعِرْتُ اللهِ ، قَالَ : فَحَمِدَ اللهَ

وأنعم عليه النبي ﷺ بالعتق. وهذا بخلاف المشاركة في الفعل الواحد فالكلام إنما هو فيه، والمنع منه^[7].

[[]۱] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/ ٣٤/١، ١٠٣٥).

[[]۲] النسائي (۳۷۷۳).

[[]٣] سقطت: ٥ بل ٤ من (ب) ، (ج).

[[]٤] «السنن الكبرى» (١٠٨٢٥).

[[]٥] في (ب): « فقلت ».

[[]٦] سقطت: «إنكم» من (ب).

[[]٨] في (ب): « فهل ».

وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ طُفَيْلًا رَأَى وُوَيًا، أُخْبَرَ بِهَا مَنْ أَخْبَرَ مِنْكُم، وَإِنْكُم قُلْتُم كَلِمَةً كَانَ يَشْتُغْنِي كَلَا وَكَذَا أَنْ^[1] أَنْهَاكُم عَنْهَا. فَلا تَقُولُوا: مَا شَاءَ اللهُ وَشَاءَ مُحَمِّدٌ، وَلَكِنْ قُولُوا: مَا شَاءَ اللهُ وَحْدَهُ،^{[73}.



[[]١] في (ب): «أني».

إكا أخرجه أحمد (٥٢/٥). قال الشيخ سليمان: هذا الحديث لم يروه ابن ماجه بهذا اللفظ عن الطفيل . « تيسير العزيز الحميد» (١٠٤١/١) . أهـ .

قُلْتُ : لكن أشار إليه ابن ماجه عقب (٢١١٨) بعدما ساقه بسنده ، فقال : عن

النبي ﷺ بنحوه .

بَابُ

مَنْ سَبَّ الدَّهْرَ فَقَدْ آذَى اللهَ

وَقُولُ اللهِ تَعَالَىٰ [11] : ﴿ وَقَالُواْ مَا هِنَ إِلَّا حَيَالَنَا الدُّنَيَا نَمُوتُ وَغَنَيا وَمَا يُهْلِكُمَّا إِلَّا الدَّهْرُ ﴾ الآية [الحالم: ٢٢٤] .

(١) قوله ﷺ: ٥ قال الله تعالى: يؤذيني ابن آدم ، يسب الدهر ، وأنا الدهر ، أقلب الليل والنهار ٥ . وفي رواية : ٥ لا تسبوا الدهر ، فإن الله هو الدهر ٥ . قال الشافعي : تأويله والله أعلم أن العرب كان من شأنها أن تذم الدهر ، وتسبه عند المصائب التي تنزل بهم ؛ من موت ، أو هرم ، أو تلف ، أو غير ذلك ، فيقولون : إنما يهلكنا الدهر ، وهو الليل والنهار . ويقولون : أصابتهم قوارع الدهر ، وأبادهم الدهر . فيجعلون الليل والنهار يفعلان الأشياء ، فيذمون الدهر بأنه الذي يفنيهم ، ويفعل بهم . فقال رسول الله ﷺ: ٥ لا تسبوا الدهر ٥ على أنه الذي يفنيهم ، والذي يفعل بكم هذه الأشياء ، فإنكم إذا سببتم فاعل هذه الأشياء ، فإنما تسبون الله تبارك وتعالى ، فإنه فاعل هذه الأشياء . انتهى .

وكثير من المشركين يعتقدون أن الله سبحانه هو الفاعل لهذه الأشياء، ولكن يسبون الدهر؛ لما يجري عليهم فيه من المصائب والحوادث،

[[]۱] في (ب): «وقوله».

فيضيفون ذلك إليه ؛ من إضافة الشيء إلى محله ، لا لأنه فاعل لذلك ، ويجري ذلك على ألسن كثير ممن يعتقد الإسلام ، كقول ابن المعتز : يا دهر ويحك ما أبقيت لي أحدا وأنت والد سوء تأكل الولدا وقول أبى الطيب :

قبحًا لوجهك يا زمان فإنه وجه له من كل قبح برقع وقول الطوفي:

إن تبتلى بلئسام النساس يرفعهم عليك دهر لأهل الفضل قد خانا قال ابن القيم: وفي هذا ثلاث مفاسد عظيمة.

أحدها: سبه ما ليس بأهل؛ فإن الدهر خلق مسخر من خلق الله، منقاد لأمره، متذلل لتسخيره، فسابه أولى بالسب والذم منه.

الثانية: أن سبه متضمن للشرك؛ فإنه إنما سبه لظنه أنه يضر وينفع، وأنه مع ذلك ظالم قد ضر من لا يستحق الضر، وأعطى من لا يستحق العطاء، ورفع من لا يستحق الرمان، وهو عند شاتميه من أظلم الظلمة.

الثالثة: أن السب منهم إنما يقع على من فعل هذه الأفعال التي لو اتبع الحق فيها أهواءهم لفسدت السموات والأرض، وإذا وافقت أهواءهم حمدوا الدهر وأثنوا عليه، وفي حقيقة الأمر فرب الدهر هو المعطى المانع الخافض الرافع المعنز المذل، والدهر ليس له من الأمر شيء، فمسبتهم الدهر مسبة لله عز وجل؛ ولهذا كانت مؤذية للرب سبحانه. فساب الدهر دائر بين أمرين لا بد له من أحدهما؛ إما مسبة الله، أو الشرك به. فإنه إن اعتقد أن

يَشُكُ الدُّهْرَ ، وَأَنَا الدُّهْرُ (١) ؛ أُقَلُّتُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ [١] . وفي رواية : ٥ لا تَسَبُّوا الدُّهْرَ، فَإِنَّ اللهَ هُوَ الدُّهْرُ ٦٤٠٦.

* * *

الدهر فاعل مع اللَّه فهو مشرك، وإن اعتقد أن اللَّه وحده هو الذي فعل ذلك ، وهو يسب من فعله فقد سب الله تعالى . انتهى [٣] .

(١) قوله: « وأنا الدهر » .

قال الخطابي: معناه أنا صاحب الدهر، ومدبر الأمور التي ينسبونها إلى الدهر. فمن سب الدهر من أجل أنه فاعل هذه الأمور ، عاد سبه إلى ربه الذي هو فاعلها. وإنما الدهر زمان جعل ظرفا لمواقع الأمور.

وفي رواية لأحمد في الحديث: «بيدي الليل والنهار، أجدّه وأبليه، وأذهب بالملوك ، وفي رواية : ٥ له لا تسبوا الدهر ، فإن اللَّه قال : إنه الدهر ، الأيام والليالي لي، أجددها وأبليها، وآتي بملوك بعد ملوك ١٤٥٥. قال الحافظ ابن حجر: سنده صحيح.

فتبين بهذا خطأ ابن حزم في عده الدهر من أسماء الله الحسني . ولو كان كذلك لكان الذين قالوا: ﴿ وَمَا يُبْلِكُمَّا إِلَّا ٱلدَّهْرُ ﴾ [الجَاثية: ٢٤]

أخرجه البخاري (٤٨٢٦) ، ومسلم (٢/٢٢٤٦). [1]

[[]٢٦] أخرجه مسلم (٢٢٤٦).

۵ تيسير العزيز الحميد ۵ (۱/۱۰۰۱ – ۲۰۰۶). ۲۳٦

أخرجه أحمد (٤٩٦/٢) من حديث أبي هريرة . [٤]

[«] تيسير العزيز الحميد » (١/٥٥٥١) . [0]

بَابُ التَّسَمِّي بِقَاضِي القُضَاةِ وَنَحْوِهِ

في الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ^[1] : ه إِنَّ أَخْنَعَ اسْمٍ عِنْدَ اللَّهِ (¹) . اللَّهُ (¹) . وَجُلِّ يُسمَّى (¹) . يَكِكَ الْأَهُ (¹) .

(١) قوله ﷺ: (إن أخنع اسم عند الله رجل يسمى ملك الأملاك ... إلخ ٤.
 ذكر مسلم ، عن الإمام أحمد ، عن أي عمرو الشيباني : أن معناه : أوضع .
 قال عياض : معناه : أنه أشد الأسماء صغارًا . وبنحو ذلك فسره أبو عبيد .
 والخانم : الذليل وخنم الرجل : ذل .

وقد فسر الخليل « أخنع » بأفجر ، فقال : الخنع : الفجور .

وفي رواية : « أخنى الأسماء ا¹³ من الخنا ، بفتح المعجمة وتخفيف النون ، مقصور ، وهو الفحش في القول .

(۲) قوله: «رجل يسمى».

بصيغة المجهول من التسمية ، أي : يدعى بذلك ويرضى به . وفي بعض الروايات : «تسمى ، بفتح الفوقية وتشديد الميم ماض من التسمي ، أي : سمى نفسه .

(٣) قوله: «ملك الأملاك».

[[]١] سقطت: «قال» من (ب).

[[]۲] في (ب): «الملوك».

[[]٣] أخرجه البخاري (٦٢٠٦)، ومسلم (٢١٤٣).

[[]٤] أخرجه البخاري (٦٢٠٥).

قَالَ شُفْيَانُ: مِثْلُ: شَاهَان شَاهُ(١).

وَفِي رِوَايَةٍ: ﴿ أَغْيَظُ رَجُلٍ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَخْبَتُهُ ﴾[١].

قَوْلُهُ: ﴿ أَخْنَعُ ﴾ يَعْنِي [٢] : أَوْضَعُ.

* * *

هو بكسر اللام من ملك. و« الأملاك»: جمع ملك.

ثم أكد النبي ﷺ التشديد في تحريم التسمي بذلك بقوله: «لا مالك إلا الله».

والفرق بين الملك والمالك: أن المالك هو المتصرف بفعله، والملك هو المتصرف بفعله وأمره. ذكره ابن القيم^[17].

(١) قوله: مثل شاهان شاه .

هو بسكون النون والهاء في آخره ، وقد تنون ، وليست هاء تأنيث ، فلا يقال بالمثناة أصلا .

وإنما مثله سفيان بشاهان شاه ؛ لأنه قد كثرت التسمية به في ذلك العصر ، فنبه سفيان بأن الاسم الذي ورد الخبر بذمه لا ينحصر في ملك الأملاك ، بل كل ما أدى معناه بأي لسان كان ، فهو مراد بالذم . ذكره ابن حجر . وقد ألحق أهل العلم بذلك : قاضى القضاة ، وسلطان السلاطين .

قال ابن أي جمرة : يلتحق بملك الأملاك : قاضي القضاة ، وإن كان قد اشتهر في بلاد الشرق من قديم الزمان إطلاق ذلك على كبير القضاة ، وقد

[[]١] أخرجه مسلم (٢١٤٣).

[[]۲] في (ب): «أي».

[[]٣] (تيسير العزيز الحميد » (١٠٥٨/١).

سلم أهل المغرب من هذا ، فاسم كبير القضاة عندهم: قاضي الجماعة . وزعم بعض المتأخرين أن التسمي بقاضي القضاة جائز ، واستدل بحديث : « أقضاكم علي » قال : فيستفاد منه أن لا حرج على من أطلق على قاض يكون أعدل القضاة وأعلمهم في زمانه : أقضى القضاة . أو يريد إقليمه أو بلده .

وتعقبه العَلَمُ العراقي ، فصوب المنع ، ورد ما احتج به بأن التفضيل في ذلك وقع في حق من خوطب به ، ومن يلتحق بهم ، فليس مساويًا لإطلاق التفضيل بالألف واللام .

قال: ولا يخفى ما في إطلاق ذلك من الجرأة وسوء الأدب. ولا عبرة بقول من ولي القضاء، فلذ في سمعه، فاحتال في الجواز، فإن الحق أحق أن يتبع^[1].

[[]۱] « تيسير العزيز الحميد » (١٠٩/١ - ١٠٦١).

بَابُ

احْتِرَام أَسْمَاءِ اللهِ تَعَالَى، وَتَغْييرِ الاسْم لأَجْلِ ذَلِكَ

عَنْ أَبِي شُرَيْحِ: أَنَّهُ كَانَ يُكنَى أَبَا الحَكَمِ (' ' ؛ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُ ﷺ: ﴿ إِنَّ اللَّهِ هُوَ إِنَّ الْحَكَمُ (' ') وَإِلَيْهِ الْحُكُمُ ، فَقَالَ : إِنَّ قَوْمِي إِذَا اخْتَلَفُوا فِي شَيْءِ أَتُونِي ، فَحَكَمْتُ يَتَنَّهُمْ ، فَوَضِي كِلَا الْفَرِيقَيْنِ ؛ فَقَالَ : ﴿ مَا أَحْسَنَ هَذَا ! فَمَا لَكُ مِنْ الْوَلَيْدِ ؟ ! ﴾ قَالَ : ﴿ فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ ؟ ﴾ لَكَ مِنْ الْوَلَيْدِ ؟ ! ﴾ قَالَ : ﴿ فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ ؟ ﴾ فَتُدُ مِنْ اللّهِ . قَالَ : ﴿ فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ ؟ ﴾ فَتُدْ مُرْبُح » . رَوَاهُ أَبُو دُودَ وَغَيْرُهُ (' أَ.

* * *

قال في «شرح السنة»: الحكم هو الحاكم الذي إذا حكم لا يرد حكمه . وهذه الصفة لا تليق بغيره تعالى ، كما قال : ﴿وَٱللَّهُ يَحَكُّمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِيْةٍ ﴾ [الزعد: ٤١] .

⁽١) قوله في حديث أبي شريح: «إنه كان يكنى أبا الحكم».

قال بعضهم: الكنية قد تكون بالأوصاف، كأبي الفضائل، وأبي المعالي، وأبي الخير، وقد تكون بالنسبة إلى الأولاد، كأبي شريح، وأبي سلمة، وإلى ما يلابسه، كأبي هريرة، فإنه عليه السلام رآه ومعه هرة، فكناه بأبي هريرة، وقد تكون للعلمية الصرفة، كأبي بكر^[73].

⁽٢) قوله: «إن الله هو الحكم».

[[]١] أخرجه أبو داود (٤٩٥٥).

[[]٢] ٥ تيسير العزيز الحميد ٤ (١٠٦٥، ١٠٦٦).

بَابُ

مَنْ هَزَلَ بِشَيءٍ فِيهِ ذِكْرُ اللهِ أَوِ القُرْآنِ أَوِ الرَّسُولِ

وَقَوْلِ اللهِ تَعَالَى: ﴿ وَلَهِن سَكَأَلْتُهُمْ لَيُتُولُكَ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوشُ وَلَلْمَنَّكِ اللهِ آوائدِه: ١٥٠.

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، وَمُحمَّدِ بْنِ كَمْبِ، وَزَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، وَقَادَةَ - دَخَلَ حَدِيثُ بَعْضِهِم فِي بَعْضِ - : أَنَّهُ قَالَ رَجُلَّ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ : مَا رَأَيْنَا مِثْلُ وَالْنَا مَوْلَاءِ، وَلَا أَجْدَنَ مِنْدَ اللَّقَاءِ - يَعْنِي رَسُولَ اللهِ وَاللَّهِ مَثَلِكِ (٢٦) عِنْدِي رَسُولَ اللهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ عَوْفُ بْنُ مَالِكِ (٢٦): كَذَبْتَ، وَلَكِئَكَ مُنَافِحٌ لَلْأَخْبِرَ وَأَصْحَابَهُ القُرْاءَ - فَقَالَ لَهُ عَوْفُ بْنُ مَالِكِ إِلَى رَسُولِ اللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَاللهِ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَال

[[]١] في (ب): «لسانًا».

[[]٢] سقطت : « بن مالك » من (ج) .

[[]٣] في (ب): « والحجارة » .

[[]٤] في (ب) زيادة : « لا تعتذروا قد كفرتم ... الآيات » .

[[]٥] أخرجه ابن جرير (١٧٢/١٠).

بَابُ

مَا حَبَاءَ فِي قَولِ اللهِ تَعَالَى: ﴿وَلَهِنَ أَذَفَنَكُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاةً مَسَّنَّهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِيهِ الآبية [فضلت: ١٥٥

قَالَ مُجَاهِدٌ: هَذَا بِعَمَلِي، وَأَنَا مَحْقُوقٌ بِهِ [١].

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يُرِيدُ: مِنْ عِنْدِي.

وَقُولِهِ : ﴿قَالَ ۚ إِنَّمَآ أُونِيتُكُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ ﴾ [القصص: ٧٨].

قَالَ قَتَادَةُ : عَلَى عِلْم مِنِّي بُوجُوهِ المَكَاسِبِ^[1] .

وَقَالَ آخَرُونَ : عَلَى عِلْمٍ مِنَ اللهِ أَنِّي لَهُ أَهْلِّ^[٣] ، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ : أُوتِيتُهُ عَلَى شَرَفِ^[4] .

وَعَنْ أَبِي هُرَيْوَةَ ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : ﴿ إِنَّ ثَلَائَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ : أَبُرَصَ ، وَأَقْرَعَ ، وَأَعْمَى . فَأَرَادَ اللهُ أَنْ يَتَنِلِيَهُمْ ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا ، فَأَنَّى الأَّبْرَصَ ، فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : لَوْنٌ حَسَنٌ ، وَجِلْدٌ حَسَنٌ ، وَيَذْهَبُ عَنِّى الَّذِي قَدْ فَذِرْنِي النَّاسُ بِهِ .

قَالَ: فَمَسَحَهُ، فَذَهَبَ عَنْهُ قَذَرُهُ، فَأَعْطِيَ لَوْنَا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا. قَـالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْإِبِلُ، أَوْ الْبَقَرِ – شَكَّ إِسْحَاقُ – فَأَعْطِي

[[]۱] أخرجه ابن جرير (۳/۲٥).

[[]۲] أخرجه ابن أبي حاتم في ٥ التفسير ٥ (١٧١٢٣).

[[]٣] أخرجه ابن أبي حاتم في ٥ التفسير ٥ (١٧١٢) عن السُّدِّي .

[[]٤] أخرجه ابن جرير (١٢/٢٤).

نَاقَةً عُشَرَاءً ، وَقَالَ [1] : بَارَكَ اللهُ لَكَ فِيهَا .

قَالَ: فَأَتَى الْأَقْرَعَ، فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: شَعْرٌ حَسَنٌ، وَيَذْهَبُ عَنِّى الَّذِي قَدْ قَذِرَنِي النَّاسُ بِهِ. فَمَسَحَهُ، فَذَهَبَ عَنْهُ، وَأَعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا، فَقَالَ: أَيُّ الْمَالِ أَحَبُ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْبَقَرُ، أو الإيلُ. فَأُعطِيَ بَقَرَةً حَامِلًا، قَالَ: بَارَكَ اللهُ لَكَ فِيهَا.

فَأَتَى الْأَعْمَى ، فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : أَن يَرُدُ اللَّهُ إِلَيْ بَصَرِي ؛ فَأْبُصِرُ بِهِ النَّاسَ . فَمَسَحُهُ ، فَرَدُّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ . قَالَ : فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : الْغَنَمُ ، فأُعطِئ شَاةً وَالِدًا .

فَانْتَجَ هَذَانِ ، وَوَلَّدَ هَٰذَا ، فَكَانَّ لِهَذَا وَادٍ مِنْ الإِيلِ ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنْ البَقْرِ ،

وَلِهَذَا وَادٍ مِنْ الغَنَــمِ .

وَّ قَالَ : ثُمُّ إِلَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْتِهِ. فَقَالَ: رَجُلٌ مِسْكِينٌ، قَدِ الْقَطَعَث بِيَ الْحِبَالُ اللَّهِ ثُمَّ إِللَّهِ أَمَّ إِلَّا إِللَّهِ ثُمَّ إِلَك اللَّهِ ثُمَّ إِلَك اللَّهِ ثُمَّ إِلَك اللَّه ثُمَّ إِلَّه إِللَّهِ ثُمَّ إِللَّهِ ثُمَّ إِللَّهِ ثَمِّ اللَّهُ وَالْمَالَ ، تَعِيرًا أَتَبَلَّغُ بِهِ فِي اللَّه عَلَى الْمَالَ ، تَعِيرًا أَتَبَلَّغُ بِهِ فِي سَفَرِي . فَقَالَ : الْحُقُوقُ كَثِيرةٌ . فَقَالَ لَهُ : كَأَنِّي أَغُرِفُك ! أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَهُذَرُكَ النَّاسُ ، فَقِيرًا ، فَأَعْطَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ المَالَ ؟ فَقَالَ : إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا اللَّه عَلَى اللَّهُ عَرَّ وَجَلَّ المَالَ ؟ فَقَالَ : إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا اللَّه إِلَى مَا كُنْتَ . المَالَ ؟ فَصَيْرِكَ اللَّه إِلَى مَا كُنْتَ .

قَالَ : وَأَتَى الْأَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ ، فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِهَذَا ، وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدُّ عَلَيْهِ هَذَا . فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيْرِكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ .

[[]١] في (ب): (فقال ٤ .

[[]۲] في (ب): «الجبال».

قَالَ^[1]: وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ وَهَيْتِهِ^[1]، فَقَالَ: رَجُلٌ مِسْكِينٌ ، وَابْنُ سَبِيلٍ ، قَالَ اللَّهُ وَلَمُ سَبِيلٍ ، قَالَ اللَّهُ عَلَيْ الْمَتِهَالُ^[1] فِي سَفَرِي ، فَلَا اللَّاكَ فِي سَفَرِي . فَقَالَ: قَدْ بِكَ . أَشَالُكُ بِلَمَّا فِي سَفَرِي . فَقَالَ: قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدُ اللَّهُ إِلَيْ بَصَرِي ، فَخُذْ مَا شِئْتَ ، وَدَعُ مَا شِئْتَ ، فَوَاللَّهِ لَا أَجْمَدُكُ الْيُومُ بِشَيْءٍ أَخَذْتُهُ لِلَّهِ . فَقَالَ: أَمْسِكُ مَالكَ ، فَإِنَّمَا الثَّلَيْتُمْ ، فَقَدْ رُضِيَ عَلْكَ ، وَشَخِطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ » . أَحْرَجَاهُ¹³.

* * *

[[]۱] سقطت : (وهیئته) من (ج) .

[[]٢] في (أ) : «فقال».

[[]٣] في (ب): ٥ الجبال ٥.

[[]٤] أخرجه البخاري (٣٤٦٤)، ومسلم (٢٩٦٤).

بَابُ

قُولِ اللهِ تَعَالَى: ﴿ فَلَمَّا ءَاتَنْهُمَا صَلِحًا جَعَلَا لَهُ شُرِّكُاءَ فِيمَا ءَاتَنْهُمَا ﴾ الآية [القورف: ١٩٠]

قَالَ ابْنُ حَرْمٍ: اتَّفَقُوا عَلَى تَحْرِيمٍ كُلِّ اشْمٍ مُعَبَّدٍ لِغَيْرِ اللهِ، كَعَبْدِ عَمِرِدً' ، وَعَبْدِ الْكَعْبَةِ، وَمَا أَشْبَهُ ذَلِكَ ، حَاشًا عَبْدِ الْمُطَّلِبِ' ' .

 (١) قول ابن حزم: اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله: إلى قوله: حاشا عبد المطلب.

قال ابن القيم: لا تحل التسمية بعبد علي ، وعبد الحسين ، ولا عبد الكعبة . وقد روى ابن أي شيبة عن هائئ بن شريح قال: وفد على النبي ﷺ قوم ، فسمعهم يسمون رجلا عبد الحجر، فقال له: (ما اسمك؟ ، قال: عبد الحجر. فقال له رسول الله ﷺ: (إنما أنت عبد الله ، [۲۷].

فإن قبل: كيف يتفقون على تحريم الاسم المعبد لغير الله وقد صح عنه ﷺ: « تعس عبد الدينار ...،^{TT} الحديث، وصح عنه أنه قال: « أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب الع¹⁵.

فالجواب: أن قوله: « تعس عبد الدينار » لم يرد الاسم ، وإنما أراد به

[[]١] في النسخ الثلاث: ﴿ كَعَبْدُ عَمْرُ ٤ .

[[]۲] أخرجه ابن أبي شيبة (۲۹۲/) .

[[]٣] أخرجه البخاري (٢٨٨٦) من حديث أبي هريرة .

[[]٤] أخرجه البخاري (٢٨٦٤) من حديث البراء بن عازب.

وَعَن ابنِ عَبَّاسٍ في الآيةِ: قَالَ: لَمَّا تَفَشَّاهَا آدمُ حَمَلَتْ، فَأَتَاهُمَا إِيْلِيسٌ، فَقَالَ: إِنِّي صَاحِبُكُمَا الَّذِي أَخْرَجْتُكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ، لَتُطِيعُنِّي، أَوْ لأَجْعَلَنَّ لَهُ^[1] قَوْنَنِي أَيِّلِ، فَيَخْرِمُ مِنْ بَطْنِكِ، فَيَشْقُهُ، وَلأَفْعَلَنَّ

الوصف والدعاء على من يعبد قلبه للدينار والدرهم ، فرضي بعبوديتهما عن عبودية ربه تبارك وتعالى .

ربر برو برويلي . و أنه المطلب » فهذا ليس من باب إنشاء التسمية بذلك ، وأما قوله : و أنا ابن عبد المطلب » فهذا ليس من باب إنشاء التسمية بذلك ، وانما هو من باب الإخبار بالاسم الذي عرف به المسمى دون غيره ، والإخبار بمثل ذلك على وجه تعريف المسمى لا يحرم . ولا وجه لتخصيص أبي محمد بن حزم ذلك بعبد المطلب خاصة ، فقد كان أصحابه يسمون بني عبد شمس ، وبني عبد الدار بأسمائهم ؛ معبد لغير الله كعبد شمس ابن الحارث الغامدي ، أبو شمس ابن الحارث الغامدي ، أبو ظبيان ، وعبد يزيد أبو ركانة ، ولا ينكر عليهم النبي من ذلك . فباب الأخبار أوسع من الإنشاء ، فيجوز فيه ما لا يجوز في الإنشاء انتهى ملخصا . وذكر بعضهم أن في الصحابة من اسمه عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ، كما ذكره ابن عبد البر ، وقال : كان على عهد الدي من المدي ين المدارث بن عبد المطلب ، كما ذكره ابن عبد البر ، وقال : كان على عهد النبي من الهدي ين اسمه فيما علمت .

وقال الحافظ ابن حجر: وفيما قاله نظر، فإن الزبير بن بكار أعلم من غيره بنسب قريش، ولم يذكر أن اسمه إلا المطلب.

وأما قول ابن حزم: حاشا عبد المطلب. فلا يدل على أن مراده الإجماع

 ⁽ب): ٥ ليعطيني أو أجعلن له ٥ .

وَلأَفْعَلَنَ [1] - يُحَرِّفُهُمَا - سَمُّيَاهُ عَبْدَ الْحَارِثِ، فَأَيَا أَنْ يُطِيعَاهُ، فَخَرَجَ مَيُّنَا.
ثُمُ حَمَلَتُ، فَأَتاهما، فقالَ مِثلَ قولِه، فأَبيا أَنْ يُطيعَاهُ، فخرج مَيْثًا. ثُم
حَمَلَتْ، فَأَتَاهُمَا [1]، فَذَكَرَ لَهُمَا، فَأَدْرَكَهُمَا حُبُّ الْوَلَدِ، فَسَمَّيَاهُ عَبْدَ
الْحَارِثِ. فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿ جَعَلَا لَهُمْ شُرَكَاهَ فِيمَا آ اَتَنْهُمَا ﴾. رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الْحَارِثِ. .
خاتِم [1].

وَّلَهُ بِسَنَدِ صَحِيحٍ عَنْ قَتَادَةً، قَالَ: شُرَكَاءَ فِي طَاعَتِهِ، وَلَمْ يَكُنْ فِي عِبَادَتِهِ (الْمَالَ

على جواز التسمية بعبد المطلب. فيحتمل أن يكون مراده أنهم لم يتفقوا على تحريم التسمى بعبد المطلب، بل اختلفوا، ويحتمل غير ذلك^[0].

(١) قول قتادة في قوله: ﴿ وَمُلِيمًا جَعَلًا لَهُ شُرُكَاةً فِيمَا مَاتَنْهُمَا ﴾ [الأعراف:
 ١٩٠ قال: ٥ شركاء في طاعته ، ولم يكن في عبادته».

أي : لكونهما أطاعاه في التسمية بعبد الحارث ، لا أنهما عبداه . ففرق بين الشرك في الطاعة والشرك في العبادة .

وقد استشكل بعض المعاصرين قول قتادة بأنهم فسروا العبادة بالطاعة ، فيازم على قول قتادة أن يكون ذلك شركا في العبادة .

أجيب: بأن تفسير العبادة بالطاعة من التفسير باللازم، فإن لازم العبادة أن

 [[]١] سقطت : « ولأفعلن » من (أ) .
 [٢] في (أ): « فأتى » .

 [[]۲] في (أ): ۵ فأتى ۵ .
 [۳] أخرجه ابن أبى حاتم فى ۵ التفسير ۵ (۸۹۰٤).

[[]٤] أخرجه ابن أبي حاتم في ٥ التفسير ٥ (٨٦٥٩)، وابن جرير (٩/٩).

[[]٥] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١٠٩٦/١).

وَلَهُ بِسَنَدِ صَحِيحٍ عَنْ مُجَاهِدِ فِي قَوْلِهِ : ﴿ لَكِنْ ءَاتَيْنَنَا صَلِيْكَا﴾ [الأعراف: ١٨٩]. قَالَ : أَشْفَقَا أَنْ لَا يَكُونَ إِنْسَانًا [٢٦]. وَذُكِرَ مَعْنَاهُ عَنِ الحَسَنِ وَسَعِيدِ وَشَعِيدِ وَغَيْرِهِمَا .

* * *

يكون العابد مطيعًا لمن عبده بها ، فلذا فسرت بالطاعة .

أو يقال : هو من التفسير بالملزوم وإرادة اللازم ، أي : لما كانت الطاعة ملزومة للعبادة^[۲۲]، والعبادة لازمة لها فلا تحصل إلا بالطاعة ، جاز تفسيرها بذلك ، وهذا أولى ^{۲۲]}.

وأما حديث عديٌّ فإنما أطاعوهم في التحليل والتحريم ، فلا إشكال ، واللَّه أعلم[^{13]} .

[١] أخرجه ابن أبي حاتم في ٥ التفسير ٥ (٨٦٤٨).

 [[]٢] جاء في هامش الأصل بخط الشيخ أبا بطين: « قوله: ملزومة للعبادة . غير صحيح ،
 فليس كل مُطاع معبودًا كالنبي ﷺ وأولى الأمر » .

[[]٣] جاء في الهامش بعنط الشيخ ما نصه: في الجواب نظر، والإشكال إنما هو في تفريق قتادة بين العبادة والطاعة، والجواب أن طاعته في هذه التسمية كطاعته في سائر المعاصي، والمعاصي نوع من الشرك لأنها طاعة للشيطان، وقول قتادة: لا في عبادته. أي: لا يشركا في عبادة من العبادات التي يتقرب بها إلى الله، وهي ما أمر به شرعًا كالدعاء والسجود والذبح والنذر ونحوها.

٤] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/٥٥/١).

بَابُ فَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ رَلِيَّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلْخُسُنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ۖ (١)

(١) قوله ﷺ: « إن للَّه تسعة وتسعين اسما ، من أحصاها دخل الجنة » .

قال ابن القيم: إحصاؤها على ثلاث مراتب:

المرتبة الأولى: إحصاء ألفاظها وأسمائها وعددها.

المرتبة الثانية: فهم معانيها ومدلولها.

المرتبة الثالثة: دعاؤه بها كما قال سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَشَآمُ ٱلْمُسْنَىٰ فَأَدْعُوهُ بِيِّآ﴾ [الأعراف: ١٨٠].

وهو نوعان : دعاء ثناء وعبادة ، ودعاء طلب ومسألة .

فلا يشى عليه إلا بأسمائه الحسنى وصفاته العليا ، وكذلك لا يسأل إلا بها ، فلا يقال : يا موجود ، أو : يا شيء ، أو يا ذات اغفر لي ، بل يسأل في كل مطلوب باسم يكون مقتضيا لذلك المطلوب ، فيكون السائل متوسلا إليه بذلك الاسم .

ومن تأمل أدعية الرسل، لاسيما خاتمهم عليه وعليهم السلام، وجدها مطابقة لهذا، كما تقول: رب اغفر لي وارحمني، إنك أنت الغفور الرحيم. ولا يحسن: إنك أنت السميع البصير.

ولكن أسماؤه تعالى منها ما يطلق عليه مفردًا، وهو غالب الأسماء، كالقدير، والسميع، والبصير، والحكيم، فهذا يسوغ أن يدعى به مفردًا ومقترنًا بغيره، فتقول: يا عزيز، يا حكيم، يا قدير، يا سميع، يا بصير، وأن يفرد كل اسم، وكذلك في الثناء عليه والخبر عنه وبه، يسوغ لك الإفراد والجمع .

ومنها ما لا يطلق عليه مفردًا ، بل مقرونا بمقابله ، كالمانع ، والضار ، والمنتقم ، والمدّل ، فلا يجوز أن يفرد هذا عن مقابله فإنه مقرون بالمعطي ، والنفع ، والعفو ، والعزيز ، والمعز ، فهو المعطي المانع ، الضار النافع ، المنتقم العفو ، المعز المدّل ؛ لأن الكمال في اقتران كل اسم من هذا بمقابله ، لأنه يراد به أنه المتفرد بالربوبية ، وتدبير الخلق ، والتصرف فيهم ؛ عطاء ومنعا وضعا وضرا ، وعفوا وانتقاما ، وإعزازًا وإذلالًا .

فأما الثناء عليه بمجرد المنع والانتقام والإضرار ، فلا يسوغ . فهذه الأسماء المنزوجة يجري الاسمان منها مجرى الاسم الواحد الذي يمتنع فصل بعض حروفه من بعض ؛ ولذلك لم تجيء مفردة ، ولم تطلق عليه إلا مقترنة . فلو قلت : يا ضار ، يا مانع ، يا مذل ، لم تكن مثنيا عليه ، ولا حامدا له ، حتى تذكر مقابلها . انتهى ملخصًا من كلام ابن القيم .

قال ابن حزم: جاءت في إحصائها أحاديث مضطربة لا يصح منها شيء أصلا.

ونقل عنه أنه قال : صح عندي قريب من ثمانين اسما اشتمل عليها الكتاب والصحاح من الأخبار ، فليطلب الباقي بطريق الاجتهاد .

وقال القرطبي في ٥ شرح الأسماء الحسنى ٥ : العجب من ابن حزم ذكر من الأسماء الحسنى نيفًا وثمانين فقط، والله سبحانه يقول : هُوَمًا فَرَهَّلْنَا فِي ٱلْكِتَابِ مِن شَيَّوْكِهِ [الأنقام: ٣٨] ، ثم ساق ما ذكره ابن حزم، وفيه من

وَذَرُواْ اللَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَنْيِهِ ﴾ (١) الآية [الاعراف: ١٨٠].

الزيادة على ما تقدم: الرب، الإله، الأعلى، الأكبر، الأعز، السيد، السبوح، الوتر، المحسن، الجميل، الرفيق، الدهر. انتهى.

وقد تقدم بيان خطأ ابن حزم في عده الدهر من أسماء اللَّه سبحانه[٢].

١) وقوله تعالى: ﴿ وَمَرْدُوا اللَّذِينَ يُلْعِدُونَ فِي آسَكَنْهِمْ وَ الْأَعْرَافَ: ١٨٠. قال ابن القيم: والإلحاد في أسمائه هو العدول بها وبحقائقها ومعانيها عن الحتى الثابت لها ، وهو مأخوذ من الميل ، كما يدل عيله مادة (لحده فمنه اللحد، وهو الشتى في جانب القبر الذي قد مال عن الوسط، ومنه الملحد في الدين المائل عن الحق إلى الباطل .

إذا عرف هذا فالإلحاد في أسمائه أنواع:

أحدها: أن يسمى الأصنام بها، كتسميتهم اللات من الإله، والعزى من العزيز، وتسميتهم الصنم إلها. وهذا إلحاد حقيقة، فإنهم عدلوا بأسمائه إلى أوثانهم وآلهتهم الباطلة.

الثاني: تسميته بما لا يليق بجلاله، كتسمية النصارى له أبا، وتسمية الفلاسفة له موجبا بذاته، أو علة فاعلة بالطبع، ونحو ذلك.

[[]۱] « تيسير العزيز الحميد » (١/١١٤ - ١١١٦، ١١٢٢).

[[]٢] لم أجده عند ابن أبي حاتم عن ابن عباس، وإنما هو عن قتادة في «التفسير»
(٨٥٨٦).

وَعَنْهُ : سَمُّوا الَّلاتَ مِنَ الإِلَهِ ، وَالعُزَّى مِنَ العَزِيزِ [١٦] .

وثالثها : وصفه بما يتعالى عنه ويتقدس من النقائص ، كقول أخبث اليهود : إنه فقير . وقولهم : إنه استراح بعد أن خلق خلقه . وقولهم : يد الله مغلولة . وأمثال ذلك مما هو إلحاد في أسمائه وصفاته .

ورابعها: تعطيل الأسماء الحسنى عن معانيها ، وجحد حقائقها ، كقول من يقول من الجهمية وأتباعهم : إنها ألفاظ مجردة لا تتضمن صفات ولا معاني ، فيطلقون عليه اسم السميع والبصير والحي والرحيم والمتكلم، ويقولون : لا حياة له ولا سمع ولابصر ولا كلام ولا إرادة تقوم به .

وهذا من أعظم الإلحاد فيها عقلا وشرعا ولغة وفطرة ، وهو يقابل إلحاد المشركين، فإن أولئك أعطوا من أسمائه وصفاته لآلهتهم ، وهؤلاء سلبوا كماله ، وجحدوها ، وعطلوها ، وكلاهما ملحد في أسمائه .

ثم الجهمية وفروخهم متفاوتون في هذا الإلحاد، فمنهم الغالي والمتوسط والمتلوث.

وكل من جحد شيئا مما وصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسوله ﷺ فقد ألحد في ذلك ، فليقل أو ليستكثر .

وخامسها: تشبيه صفاته بصفات خلقه، تعالى الله عما يقول المشبهون علوا كبيرا. فهذا الإلحاد في مقابلة إلحاد المعطلة، فإن أولئك نفوا صفات كماله وجحدوها، وهؤلاء شبهوها بصفات خلقه، فجمعهم الإلحاد، وتشعبت بهم طرقه، وبرأ الله أتباع رسوله وورثته القائمين بسنته عن ذلك

[[]١] أخرجه ابن أبي حاتم (٨٥٨٤).

وَعَنِ الأَعْمَشِ : يُدْخِلُونَ فِيهَا مَا لَيْسَ مِنْهَا^[1] . انتهى^[۲] .



كله ، فلم يصفوه إلا بما وصف به نفسه ، ولم يجحدوا صفاته ، ولم يشبهوها بصفات خلقه ، ولم يعدلوا بها عما أنزلت عليه لفظا ولا معنى ، بل أثبتوا له الأسماء والصفات ، ونفوا عنه مشابهة المخلوقات ، فكان إثباتهم بريئا من التشبيه ، وتنزيههم خاليًا من التعطيل ، لا كمن شبه حتى كأنه يعبد صنما ، أو عطل حتى كأنه لا يعبد إلا عدما .

وأهل السنة وسط في النحل، كما أن أهل الإسلام وسط في المملل، توقد مصابيح معارفهم ﴿ مُن شَجَرَةِ مُبَكَرَكَةِ زَيْتُرَيُّةِ لَا شَرْقِيَّةِ وَكَا غَرْبِيَّةِ بِكَادُ رَيْتُرَيَّةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَكَا غَرْبِيَّةٍ بِكَادُ زَيْتُهِا يُقْوِيَّ بَلْكِي اللَّهُ لِنُوْرِهِ مَن بَشَأَةً ﴾ وَنُو اللهِ لِنُورِهِ مَن بَشَأَةً ﴾ [الثور: ٣٥][٣٦].

[[]١] أخرجه ابن أبي حاتم (٨٥٨٧).

[[]٢] سقطت : ١ انتهى ٩ من (ج) .

^[7] ٥ تيسير العزيز الحميد ٤ (١/١٢٥-١١٢٧).

بَابٌ لَا يُقَالُ: الشَّلامُ عَلَى اللَّهِ

في الصَّحِيحِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: كُنَّا إِذَا كُنَّا مَتَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الصَّلَاةِ قُلْنَا: السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ، السَّلَامُ عَلَى فُلَانِ. فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ: « لاَ تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهُ هُوَ السَّلَامُ هُ¹⁷].



[[]١] أخرجه البخاري (٨٣٥)، ومسلم (٤٠٢).

بَابُ فَوْلِ : اللهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ

(١) قوله في الحديث: «اللهم اغفر لي إن شئت».

قال القرطبي: إنما نهى الرسول ﷺ عن هذا القول ؛ لأنه يدل على فتور الرغبة وقلة التهمم بالمطلوب ؛ ولأن هذا القول يتضمن أن هذا المطلوب إن حصل وإلا استغنى عنه . ومن كان هذا حاله لم يتحقق من حاله الافتقار والاضطرار الذي هو روح عبادة الدعاء ، وكان ذلك دليلًا على قلة اكتراثه بذنوبه وبرحمة ربه .

وأيضًا فإنه لا يكون موقنا بالإجابة وقد قال ﷺ: ٥ ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه ٢٦٥٣.

(٢) قوله: «ليعزم المسألة».

قال القرطبي: أي ليجزم في مسألته، وليحقق رغبته، ويتيقن الإجابة، فإنه إذا فعل ذلك دل على علمه بعظيم ما يطلب من المغفرة والرحمة، وعلى أنه مفتقر إلى ما يطلب، مضطر إليه، وقد وعد الله المضطر بالإجابة بقوله:

[[]١] في (أ) ، (ب) ، (ج) : « لا يقول » .

[[]٢] أخرجه الترمذي (٣٤٧٩) من حديث أبي هريرة. وانظر «تيسير العزيز الحميد» (١١٣٦/١).

فَإِنَّ اللَّهَ [1] لَا مُكْرِهَ لَهُ(١) هِ [٢].

وَلِمُسْلِم: ﴿ وَلِيُعْظِم الرَّغْبَةُ (٢) ، فَإِنَّ اللهَ لَا يَتَعَاظَمُهُ شَيِّ أَعْطَاهُ ﴾[^[٣].



﴿ أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ [النَّمل: ٢٢][٤].

(١) قوله: «فإنه لا مكره له».

أي: فإن الله لا مكره له ، هذا لفظ البخاري في « الدعوات »، ولفظ مسلم: « لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم ارحمني إن شئت ، ليعزم المسألة في الدعاء، فإن الله صانع ما شاء ، لا مكره له » .

قال القرطبي: هذا إظهار لعدم فائدة تقييد الاستغفار والرحمة بالمشيئة ؛ لأن الله تعالى لا يضطره إلى فعل شيء دعاء ولا غيره ، بل يفعل ما يريد ، ويحكم ما يشاء ، ولذلك قيد الله تعالى الإجابة بالمشيئة في قوله : ﴿ فَيَكُشِفُ مَا تَنْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَآمَ ﴾ [الأنقام: ٤١] ، فلا معنى لاشتراط المشيئة فيما هذا سبيله^[٥].

(٢) قوله: ٥ وليعظم الرغبة ٥ هو بالتشديد ، ٥ فإن الله لا يتعاظم شيئا أعطاه ٥ .
 يقال: تعاظم زيد هذا الأمر ؟ أي : كبر عليه وعسر .

[[]١] في (ب): « فإنه ۽ .

[[]٢] أخرجه البخاري (٦٣٣٩)، ومسلم (٢٦٧٩).

[[]٣] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١١٣٧/١).

[[]٤] أخرجه مسلم (٢٦٧٩).

^[0] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١١٣٨/١).

بَابٌ

لَا يَقُولُ: عَبْدِي وَأَمَتِي

قال بعضهم: والرغبة يعني الطلبة والحاجة التي يريد.

وقيل السؤال والطلب. تعظيمه على هذا القول بالإلحاح.

والأول أقرب ، أي : لسعة جوده وكرمه لا يعظم عليه إعطاء شيء ، بل جميع الموجودات في أمره يسير ، وهو على كل شيء قدير . فالاقتصار على الدنيء في المسألة إساءة ظن بجوده وكرمه [١٦] .

(١) قوله ﷺ: « لا يقل أحدكم عبدي أمتي ... إلخ».

قوله: « أطعم ربك » بفتح الهمزة ، أمر من الإطعام.

قوله: « وضيء ربك » أمر من الوضوء.

قال الخطابي: وسبب المنع: أن الإنسان مربوب متعبد بإخلاص التوحيد لله، وترك الإشراك به، فتركت المضاهاة بالاسم لئلا يدخل في معنى الشرك. ولا فرق في ذلك بين الحر والعبد.

وأما من لا تعبّد عليه من سائر الحيوانات والجمادات فلا يكره أن يطلق ذلك عليه عند الإضافة ، كقوله : رب الدار والثوب . انتهى .

وقال البغوي في « شرح السنة » كقول الخطابي سواء ، وزاد . ولم يمنع من

^[1] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١١٣٩/١).

أن يقول : سيدي ومولاي ؛ لأن مرجع السيادة إلى معنى الرئاسة على من تحت يده ولذلك سمي الزوج سيدا ، قال تعالى : ﴿وَاَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا ٱلْبَابِ ﴾ [يُوسُف : ٢٥] ، وقال النبي ﷺ للحسن : «إن ابني هذا سيد ، (1¹) . والمولى كثير النصرف من ولي ، وناصر ، وابن عمّ ، وحليف ، ومعتق . وأصله من ولاية أمر وإصلاحه ، فلا يمنع أن يوصف به مالك الرقبة ، على أنه جاء في رواية : «ولا يقل العبد مولاي ، (1²).

ومنع السيد من أن يقول: عبدي؛ لأن هذا الاسم من باب المضاف، ومقتضى العبودية له، وصاحبه عبد لله متعبد (٢٦ بأمره ونهيه، فإدخال مملوكه تحت هذا الاسم يوهم التشريك، ومعناه راجع إلى البراءة من الكبر، والتزام الذل والخضوع، فلما يحسن لعبد أن يقول: فلان عبدي. بل يقول: فتاي، وإن كان قد ملك فناه، امتحانا وابتلاء من الله تعالى لخلقه، كما قال الله تعالى: ﴿ رَبَّمَانَنَا بَعْضَكُمْ لَم يَعْضِ فِشَنَةً ﴾ لخلقه، كما قال الله تعالى: ﴿ رَبَّمَانَنَا بَعْضَكُمْ لِعَضِ فِشَنَةً ﴾ التلى يوسف الله البيادة، وأولياءه؛ ابتلى يوسف بالرق، ودانيال حتى سباه بختنصر التهي (٤٤).

قال ابن مفلح في «الفروع»: وظاهر النهي التحريم، وقد يحتمل أنه للكراهة، وجزم به غير واحد من العلماء.

[[]١] أخرجه البخاري (٣٦٢٩) من حديث أبي بكرة .

[[]٢] أخرجه مسلم (٢٢٤٩) من حديث أبي هريرة .

[[]٣] في الأصل: «متعبده».

[[]٤] هذا النقل عن البغوي هو من إضافات الشيخ أبا بطين رحمه اللَّه تعالى .

وَلْيَقُلْ: سَيِّدِي(١)

فإن قلت : قد قال اللَّه سبحانه حكاية عن يوسف عليه السلام : ﴿ أَذْكُرْنِي عِنـــَدَ رَبِّكِكِ ﴾ [يُوسُف: ٢٢] ، وقال النبي ﷺ في أشراط الساعة : « أن تلد الأمة ربتها ١^{٢١٦}. فهذا يدل على الجواز .

قيل أما الآية ، فعنها جوابان :

أحمدهما - وهو الأظهر-: أن هذا جائز في شرع من قبلنا وقد ورد شرعنا بخلافه .

والثاني: أنه ورد لبيان الجواز، والنهي للأدب والتنزيه دون التحريم. وأما الحديث، فالذي فيه فليس من هذا الباب؛ للتأنيث. والمنهي عنه أن يقول ذلك للذكر؛ لما فيه من إيهام المشاركة، وهو معدوم في الأنثى. أو يقال: بحمله على الكراهة في الأنثى أيضًا؛ لورود الحديث بذلك دون الذكر، فإنه لم يرد فيه إلا النهى.

ويقال – وهو أظهر – : إن هذا ليس فيه إلا وصفها بذلك لا دعاؤها به ، وتسميتها به . وفرق بين الدعاء والتسمية ، وبين الوصف ، كما تقول : زيد فاضل . فتصفه بذلك ولا تسميه به ولا تدعوه به ^[۲۲].

(١) قوله: « وليقل سيدي » .

قيل: إنما فرق بين السيد والرب؛ لأن الرب من أسماء الله تعالى؛ اتفاقا، واختلف في السيد، هل هو من أسماء الله تعالى؟ ولم يأت في القرآن أنه من

[[]١] أخرجه البخاري: (٤٧٧٧)، ومسلم (٨) من حديث عمر بن الخطاب.

[[]٢] ٥ تيسير العزيز الحميد ٤ (١١٤١ - ١١٤٥).

وَمَوْلَايَ^(١). وَلَا يَقُلُ^[١] أَحَدُكُمْ: عَبْدِي وَأَمْتِي، وَلْيَقُلْ: فَتَايَ

أسماء الله، لكن في حديث عبد الله بن الشخير : ٥ السيد الله ١^{٢٦}. وعلى القول بأنه من أسماء الله سبحانه فليس هو في الشهرة والاستعمال كلفظ الرب ، فيحصل الفرق^{[٣٦}.

(١) قوله: «ومولاي».

قال النووي: المولى يطلق على ستة عشر معنى ، منها : الناصر ، والمولى ، والمالك . وحينئذ فلا بأس أن يقول : مولاي .

قال في « الفروع » ولا يقل : عبدي وأمتي ، كلكم عبيد الله ، وإماء الله . ولا يقل العبد لسيده : ربي . وفي « مسلم » أيضًا : « ولا مولاي ، فإن مولاكم الله » . وظاهر النهي التحريم . وقد يحتمل أنه للكراهة ، وجزم به غير واحد من العلماء كما في « شرح مسلم » . انتهى .

هذه الزيادة ، ومنهم من حذفها . قال عياض وحذفها أصح . فظهر أن اللفظ الأول أرجح ، وإنما صرنا للترجيح ؛ للتعارض بينهما ، والجمع متعذر ، والعلم بالتاريخ مفقود ، فلم بيق إلا الترجيح .

وروى أبو داود بإسناد صحيح عن أبي هريرة مرفوعا: ٥ لا يقولن أحدكم: عبدي وأمتي، ولا يقول المملوك: ربى وربتى. وليقل المالك: فتاي

^{[1] «} تيسير العزيز الحميد » (١١٤٣/١).

[[]۲] سيأتي.

[[]٣] أخرجه البخاري (٢٥٥٢)، ومسلم (٢٢٤٩).

وَفَتَاتِي (١⁾ ، وَغُلَامِي ﷺ.

* * *

وفتاتي . وليقل المملوك : سيد*ي وسيدتي .* فإنكم المملوكون والرب الله عز وجل ^{(٢١}٪ .

فأشار في هذا الحديث إلى علة المنع.

قال في « مصابيح الجامع » : النهي إنما جاء متوجهًا إلى السيد ؛ إذ هو في مظنة الاستطالة . وأما قول الغير : هذا عبد زيد وهذه أمه خالد ، فجائز ؛ لأنه يقوله إخبارًا وتعريفًا ، وليس في مظنة الاستطالة . انتهى .

وقد ورد أحاديث يدل ظاهرها على ذلك ، واللَّه أعلم.

وقال أبو جعفر النحاس: لا نعلم بين العلماء خلاقًا أنه لا ينبغي لأحد أن يقول لأحد من المحلوقين: مولاي. ولا يقول: عبدك، ولا عبدي، وإن كان مملوكًا. وقد حظر ذلك رسول الله ﷺ على المملوكين فكيف للأحرار؟ السال.

(١) قوله: « وليقل فتاي وفتاتي » .

أي: لأنها ليست دالة على الملك كدلالة عبدي، وأمتي. فأرشد ﷺ إلى ما يؤدي المعنى مع السلامة من الإيهام والتعاظم، مع أن ذلك يطلق على الحر والمملوك، لكن إضافته تدل على الاختصاص [1].

[[]١] أخرجه أبو داود (٤٩٧٥).

[[]٢] في (أ): « ويقل ولا يقل ».

[[]٣] « تيسير العزيز الحميد » (١/٤٥/١).

[[]٤] « تيسير العزيز الحميد » (١ / ٤٦/١).

بَابٌ لَا يُرَدُّ مَنْ سَأَلَ بِاللهِ

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رسولُ اللَّه ﷺ: « مَنْ استَعَاذَ بِاللِهِ فَأَعيدُوه ، وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُم مَعُووفًا وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُم مَعُووفًا وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُم مَعُووفًا وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُم مَعُووفًا فَكَافِئُوهُ (١٠) فَاذْعُوا لَهُ حَتَّى تَرُوا أَنْكُم قَدْ كَافِئُوهُ (١٠) فَاذْعُوا لَهُ حَتَّى تَرُوا أَنْكُم قَدْ كَافَتُمُوهُ ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيْ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ [١٠].

**

(١) قوله: ٥ من صنع إليكم معروفا فكافئوه ٥.

قيل: إنما أمر بالمكافأة ليخلص القلب من إحسان الخلق ويتعلق بالحق^[٢٦].

(۲) قوله: ۵ فان لم تجدوا ما تكافئوه ».

قال الطيبي : سقطت^[77] من غير ناصب ولا جازم ؛ إما تخفيفًا أو سهوًا من النساخ .

وقد روى الترمذي وصححه ، والنسائي^[4] عن أسامة بن زيد مرفوعًا : « من صنع إليه معروف فقال لفاعله : جزاك الله خيرًا ، فقد أبلغ في الثناء ^[0] .

[[]۱] سقطت : ۵ والنسائي بسند صحيح ۵ من (جي) . والحديث أخرجه أبو داود (١٦٧٢) ، والنسائي (٢٥٦٧) .

[[]٢] د تيسير العزيز الحميد ، (١١٥٣/١).

[[]٣] مراده: ٥ النون ٥ في ٥ تكافئوه ٥ .

[[]٤] في الأصل: « النسائي » بلا واو .

[[]٥] أخرجه الترمذي (٢٠٣٥)، والنسائي في ٥ الكبرى ، (١٠٠٠٨).

بَابٌ لَا يُشْاَلُ بِوَجْهِ اللهِ إِلَّا الجَنَّةَ

عَنْ جَايِرِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ﴿ لَا يُشْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ^(١) ﴾ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ^(١) بسند صحيح^(٢) .

**

(١) قوله ﷺ: « لا يسأل بوجه الله إلا الجنة » .

كأن يقول: أسألك بوجهك الكريم أن تدخلني الجنة.

وقيل : المراد : لا تسألوا من الناس شيئًا بوجه الله ، كأن يقول : أعطني كذا بوجه الله . فإن الله أعظم من أن يسأل به شيء من الحطام .

قال العراقي: وذكر الجنة إنما هو للتنبيه به على الأمور العظام، لا للتخصيص، فلا يسأل بوجهه في الأمور الدنيئة، بخلاف الأمور العظام؛ تحصيلًا أو دفعًا، كما يشير إليه استعاذة النبي ﷺ به¹⁷.

[[]١] أخرجه أبو داود (١٦٧١).

[[]٢] سقطت: «بسند صحيح» من (ب) ، (ج).

[[]٣] « تيسير العزيز الحميد » (١/٥٧/١).

بَابُ مَا جَاءَ فِي اللَّـوِّ

وقَولُ اللهِ تعالى : ﴿ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ ٱلأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَلَهُنَّا﴾ الآية[٢٦] [آل عمران: ١٥٤].

وقولُه: ﴿الَّذِينَ قَالُواْ لِإِخْوَاشِمْ وَقَمَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُواْ﴾ الآية [آل عسران: ١٦٨].

في الصَّحِيحِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قالَ: «احْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكُ (١)، وَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ(٢)،

(١) قوله ﷺ: «احرص على ما ينفعك».

هو بفتح الراء وكسرها .

قال ابن القيم: سعادة الإنسان في حرصه على ما ينفعه في معاشه ومعاده ، والحرص هو بذل الجهد واستفراغ الوسع. فإذا صادف ما ينتفع به الحريص ، كان حرصه محمودًا. وكماله كله في مجموع هذين الأمرين ؛ أن يكون حريصًا ، وأن يكون حرصه على ما ينتفع به . فإن حرص على ما لا ينفعه ، أو فعل ما ينفعه بغير حرص ، فاته من الكمال بحسب ما فاته من ذلك . فالخير كله في الحرص على ما ينفع^[7].

(٢) قوله: «واستعن بالله».

[[]١] «الآية ، ليست في (ب).

[[]٢] وتيسير العزيز الحميد ٥ (١١٦٤/١).

وَلَا تَعْجَزَنْ (١٠)، فإنْ [١٦] أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي [٢٦] فَعَلْتُ، لَكَانَ كَذَا وَكَذَا؛ وَلَكِنْ قُلْ: قَدَّرَ اللَّهُ وَمَا شَاءَ فَعَلَ، فَإِنَّ لَوْ تَقْتُحُ عَمَلَ الشَّيطَانِ (٢٠) [٢٦].

قال ابن القيم : لما كان حرص الإنسان وفعله إنما هو بمعونة اللَّه ومشيئتة ، وتوفيقه ، أمره أن يستعين به ؛ ليجتمع له مقام ﴿إِيَّاكُ نَعْبُدُ وَإِيَّاكُ نَسَّعِينُ﴾ [القابِحة: ٥] ، فإن حرصه على ما ينفعه عبادة للَّه ، ولا تتم إلا بمعونته ، فأمره بأن يعبده وأن يستعين بها¹³.

(١) قوله: «ولا تعجز».

هو بفتح الجيم وكسرها: استعمل الحرص والاجتهاد في تحصيل ما ينفعك في أمر دينك ودنياك التي تستعين بها على صيانة دينك وصيانة عبالك، ولا تفاجز عنه متكلًا على القدر، أو مستهونًا بالأمر، فننسب للتقصير، وتلام على التفريط شرعًا وعقلًا.

وقال ابن القيم: العجز ينافي حرصه على ما ينفعه، وينافي استعانته بالله. فالحريص على ما ينفعه المستعين بالله ضد العاجز، فهذا إرشاد له قبل وقوع المقدور إلى ما هو من أعظم أسباب حصوله، وهو الحرص عليه مع الاستعانة بمن أزمة الأمور بيده، ومصدرها منه، ومردها إليه^[0].

(٢) قوله: « فإن أصابك شيء ... إلخ » .

[[]١] في (ب) ، (ج) : ﴿ وَإِنْ ﴾ .

[[]۲] في (ب): ۵ أنني ۵ .

[[]٣] أخرجه مسلم (٢٦٦٤).

٤] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١١٦٥/١).

[[]٥] ٥ تيسير العزيز الحميد ٤ (١١٦٨/١).

العبد إذا فاته ما لم يقدر له ، فله حالتان : حالة عجز ؛ وهي مفتاح عمل الشيطان ، فيلقنه ولو » ، ولا فائدة في و لو » ههنا ، بل هي مفتاح اللوم والحزع والسخط والحزن والأسف ، وذلك كله من عمل الشيطان ، فنهاه على عن فتتاح عمل الشيطان ، فنهاه على عن فتتاح عمله بهذا المفتاح ، وأمره بالحالة الثانية ؛ وهي النظر إلى القدر وملاحظته ، وأنه لو قدر له لم يفته ، ولم يغلبه عليه أحد ، فلم يبق له ههنا أنفع من شهود القدر ومشيئة الرب النافذة التي توجب وجود المقدور ، وإذا انتفت امتنع وجوده ؛ ولهذا قال : ٥ وإن أصابك شيء » أي : غلبك الأمر ولم يحصل المقصود بعد بذل الجهد والاستعانة بالله ، فلا تقل : ولو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا ولكن قل قدر الله وما شاء فعل » ، فأرشده إلى ما ينفعه في الحالين ؛ حالة حصول مطلوبه ، وحالة فواته .

فلهذا كان هذا الحديث مما لا يستغني عنه العبد أبدًا ، بل هو أشد شيء إليه ضرورة ، وهو يتضمن إثبات القدر والكسب والاختيار والقيام بالعبودية باطنًا وظاهرًا في حالتي حصول المطلوب وعدمه .

وقال القاضي قال بعض العلماء: وهذا النهي إنما هو لمن قاله معتقدًا ذلك حتمًا، وأنه لو فعل ذلك لم يصبه قطقًا، فأما من رد ذلك إلى مشيئة الله تعالى، وأنه لن يصيبه إلا ما شاء الله، فليس من هذا، واستدل بقول أبي بكر في الغار: لو أن أحدهم رفع رأسه لرآنا^[1].

قال القاضي : وهذا ما لا حجة فيه ؛ لأنه أخبر عن مستقبل ، وليس فيه دعوي

[[]١] أخرجه البخاري (٤٦٦٣) من حديث أنس، وفيه: ٥ رفع قدمه ٠٠.

لرد القدر بعد وقوعه .

قال: وكذا جميع ما ذكره البخاري فيما يجوز من ٥ اللو، كحديث: ٥ لولا حدثان قومك بالكفر لأتممت البيت على قواعد إبراهيم ١١٦٥، ٥ و ٥ و لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك ٢٢٦، وشبه ذلك . وكله مستقبل لا اعتراض فيه على قدر، ولا كراهة فيه ؟ لأنه إنما أخبر عن اعتقاده فيما كان يفعل لولا المانع، وعما هو في قدرته ، فأما ما ذهب فليس في قدرته .

وكذا قوله : ٥ لو استقبلت من أمري ما استدبرت ... إلخ ٥ إنما هو إخبار لهم عما كان يفعل في المستقبل لو حصل.

فإن قيل: ليس في قوله: «لو أني فعلت كذا... إلغ » رد للقدر، ولا تكذيب به ؛ إذ تلك الأسباب التي تمناها من القدر. فهو يقول: لو أني وفقت لهذا القدر لاندفع عني ذلك القدر، فإن القدر يدفع بعضه ببعض!. قيل: هذا حق، ولكن هذا ينفع قبل وقوع القدر المكروه، فأما إذا وقع فلا سبيل إلى دفعه، وإن كان له سبب إلى دفعه أو تحفيفه بقدر آخر، فهو أولى به من قول: لو كنت فعلت. بل وضيفته في هذه الحال أن يستقبل فعله الذي يدفع به أو يخفف، ولا يتمنى ما لا مطمع في وقوعه، فإنه عجز

[[]١] أخرجه البخاري (١٥٨٣)، ومسلم (١٣٣٣) من حديث عائشة.

[[]٢] أخرجه البخاري (٥٣١٦)، ومسلم (١٤٩٧) من حديث ابن عباس.

[[]٣] أخرجه البخاري (٨٨٧)، ومسلم (٢٥٢) من حديث أبي هريرة.

محض، والله يلوم على العجز، ويحب الكيس ويأمر به، والكيس مباشرة الأسباب التي ربط الله بها مسبباتها النافعة للعبد في معاشه ومعاده. انتهى ملخصًا من كلام ابن القيم^[1].

[[]١] وتيسير العزيز الحميد ٥ (١١٦٨ - ١١٧١).

بَابُ

النَّهْـي عَنْ سَبِّ الرِّيحِ

عَنْ أَبَيِّ بْنِ كَعْبِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿ لَا تَشْبُوا الرَّيْحُ ('')، فَإِذَا رَأَيْتُم مَا تَكْرَهُونَ، فَقُولُوا: اللَّهُمَّ إِنَّا نَشْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرَّيْحِ، وَشَرَّ مَا فِيهَا، وَشَرَّ مَا فِيهَا، وَخَيْرِ مَا أُمِرَتْ بِهِ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرَّ هَذِهِ الرِّيْحِ، وَشَرَّ مَا فِيهَا، وَشَرَّ مَا أُمِرَتْ بِهِ». صَحَحَهُ التَّرْمِذِيُّ ['آ].



⁽١) قال مطرف: لو محبست الريح عن الناس لأنتن ما بين السماء والأرض[٢].

[[]١] أخرجه الترمذي (٢٢٥٢).

 [[]٢] أخرجه أبو نعيم في «الحلية» («٢٧٨) من طريق مطرف، عن كعب الأحبار.
 والتعليق من هامش الأصل بخط الشيخ أبا بطين.

بَابُ

قَولِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ يَطْنُونَ إِللَّهِ غَيْرَ ٱلْحَقِّ ظَنَّ ٱلْجَهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلَ لَنَا مِنَ ٱلأَمْرِ مِن شَيْءٌ قُلْ إِنَّ ٱلأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ﴾ الآية [العمدان: ١٥٤]

وقوله : ﴿ اَلظَ آیَٰیِکَ اِللَّهِ ظَرَیَ اَلسَّوّۃَ عَلَیْهِمْ دَآیِرَةُ اَلسَّرَیِّ﴾ الآیة [الننج: ٦] . قَالَ اثِنُّ القَیْم فِي الآیَۃِ الأُولَى : فُسُّرَ هَذَا الظَّنُّ بِأَنَّهُ شَبْحَانُهُ لَا يَثْصُرُ رَشُولُهُ ، وَأَنَّ أَمْرَهُ سَیَضْمَحِلُّ ، وَفُسُّر بِظنْهِمِ [١] أَنَّ مَا أَصَابَهِم لَم یَکُنْ بِقَدَرِ اللهِ وَحِکْمَتِهِ .

فَفُسِّرَ بِإِنْكَارِ الْحِكْمَةِ، وَإِنْكَارِ القَدَرِ، وَإِنْكَارِ أَنْ يُتِمَّ أَمْرَ رَسُولِهِ، وَأَنْ يُطْهِوَه اللَّهُ¹⁷⁾ عَلَى الدِّين كُلُهِ .

وَهَذَا هُوَ ظُنُّ السَّوءِ ، الَّذِي ظَنَّهُ المُنَافِقُونَ وَالمُشْرِكُونَ فِي سُورَةِ الفَّشْحِ . وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا ظَنُّ السَّوءِ ؛ لَأَنَّهُ ظَنُّ غَيْرِ مَا يَلِيقُ بِهِ سُبْحَانَهُ ، وَمَا يَلِيقُ بِحِكْمَتِهِ وَحَمْدِهِ وَوَعْدِهِ الصَّادِقِ .

فَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يُدِيلُ التاطِلَ عَلَى الحَقِّ إِدَالَةً مُسْتَقِرَّةً يَشْمَحِلُّ مَعَهَا الحَقُّ ، أَوْ أَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ مَا جَرَى بِفَصَّائِهِ وَقَدَرِهِ ، أَوْ أَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ قَدَرُهُ لِحِكْمَةٍ بَالِغَةٍ يَشْتَحِقُّ عَلَيْهَا الحَمْدَ ، بَلْ رَعَمَ أَنَّ ذَلِكَ لِمَشِيقَةٍ مُجَرَّدَةٍ ، فَذَلِكَ ﴿ ظَنُّ الَّذِينَ كَفُولًا فَهَيْلُ لِلَّذِينَ كَثَرُولُ مِنَ النَّارِ ﴾ .

⁽ج) مقطت : (بظنهم) من (ج) .

٢] والله ، ليست في (ب).

وَأَكْثَرُ النَّاسِ يَظُنُّونَ بِاللهِ ظَنَّ الشُوءِ فِيمَا يَخْتَصُّ بِهِم، وَفِيمَا يَفْعَلُهُ بِغَيْرِهِم، وَلَا يَسْلَمُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَنْ عَرَفَ اللهَ وَأَسْمَاءُهُ وَصِفَاتِهِ، وَمُوجِبَ حِكْمَتِهِ وَحَمْدِهِ [1].

فَلْيَعْتَنِ اللَّبِيبُ النَّاصِحِ لِنَفْسِهِ بِهَذَا ، وَلْيَتُبْ إِلَى اللهِ وَيَشْتَغْفِوه مِنْ ظَنَّهِ بِرَبِّهِ ظَنَّ السَّوءِ .

وَلُو فَقَشْتَ مَن فَتَشْتَ ؛ لَرَأَيْتَ عَنْدَهُ تَعَنَّتُا عَلَى القَدَرِ وَمَلَامَةٌ لَهُ(١) ، وَأَنَّهُ

(١) قوله: (ولو فتشت من فتشت لرأيت عنده تعنتا على القدر وملامة له ...
 إلخ».

قال ابن عقيل في «الفنون»: الواحد من العوام إذا رأى مراكب مقلدة بالذهب والفضة، ودارًا مشيدة مملوءة بالخدم والزينة، قال: انظر إلى ما أعطاهم الله مع سوء أفعالهم، ولا يزال يلعنهم، ويذم معطيهم حتى يقول: فلان يصلي الجماعات والجمع، ولا يؤذي الذر، ولا يأخذ ما ليس له، ويؤدي الزكاة إذا كان له مال، ويحج ويجاهد، ولا ينال خلة بقلة. ويظهر الإعجاب كأنه ينطق: أنه لو كانت الشرائع حقًا لكان الأمر بخلاف ما ترى، وكان الصالح غنيًا والفاسق فقيرًا.

قال أبو الفرج ابن الجوزي: وهذه حال قد شملت خلقًا كثيرًا من العلماء والجهال ، أولهم إبليس فإنه نظر بعقله فقال : كيف يفضل الطين على جوهر النار؟! وفي ضمن اعتراضه : أن حكمتك قاصرة ، وأن رأبي أجود .

⁽ب) سقطت: «وحمده» من (ب).

كَانَ يَتْشِغِي أَن يَكُونَ كَذَا وَكَذَا؛ فَمُسْتَقِلِّ وَمُسْتَكْثِيرٌ . وَفَتَشْ ^[1] نَفْسَكَ : هَلْ أَلْتَ سَالِعْ ؟!

واتَّبع إبليس في تغفيله واعتراضه خلق كثير ، مثل الراوندي ، والمعري ، ومن قوله :

إذا كان لا يحظى برزقك عاقل وترزق مجنونا وترزق أحمقا.

ولاذنب يارب السماء على امرئ رأى منك ما لا يشتهي فنزندقا وكان أبو على بن مقلة يقول :

أيا رب تخلق أقمار ليل وأغصان بان وكثبان رمل.

وتبدع في كل طرف بسحره وفي كل قد رشيق بشكل.

وتنهى عبادك أن يعشقوا أياحاكم العدل ذا[٢] حكم عدل؟!

وكان أبو طالب المكي يقول: ليس على المخلوق أضر من الخالق. قال ابن الجوزي: ودخلت على صدقة بن الحسين الحداد، وكان فقيها غير

أنه كان كثير الاعتراض، وكان عليه جرب، فقال هذا ينبغي أن يكون على جمل لا على .

وكان يتفقده بعض الأكابر بمأكول^[1] فيقول : بعث لي هذا على الكبر وقت لا أقدر على أكله ! .

وكان رجل يصحبني قد قارب ثمانين سنة ، كثير الصلاة والصوم ، فمرض واشتد به المرض ، فقال : إن كان يريد أن أموت فيميتني ، وأما هذا التعذيب

⁽ب): «وافتش».

[[]٢] في الأصل: «إذا».

[[]٣] في الأصل: «أكول».

فَإِنْ نَتْجُ مِنْهَا تَنْجُ مِنْ [1] ذِي عَظِيمَةِ وَإِلَّا فُإِنِّي لَا إِخَالُكَ نَاجِمًا

* * *

فما له معنى واللَّه لو أعطاني الفردوس كان مكفورا!.

ورأيت آخر يتزيا بالعلم إذا ضاق عليه رزقه يقول: أيش هذا التدبير؟!. وعلى هذا كثير من العوام، إذا ضاقت أرزاقهم اعترضوا، وربما قالوا: ما يريد نصلي .

وإذا رأوا رجلًا صالحًا مؤذى قالوا ما يستحق؛ قدحا في القدر.

وكان قد جرى في زماننا تسلط من الظلمة ، وقال بعض من يتزيا بالدين: هذا حكم بارد . وما فهم ذاك الأحمق، فإن اللَّه يملى للظالم .

وفي الحمقى من يقول : أي فائدة في خلق الحيات والعقارب . وما علم أن ذلك انموذج لعقوبة المخالف .

وهذا أمر قد شاع فلهذا مددت النفس فيه .

واعلم أن المعترض قد ارتفع أن يكون شريكا ، وعلى الخالق بالتحكم عليه . وهؤلاء كلهم كفرة ؛ لأنهم رأوا حكمة الخالق قاصرة ، وإذا كان توقف القلب عن الرضا بحكم الرسول ﷺ يخرج عن الإيمان ، قال : ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُتَكَمُّوكَ فِيمًا شَبَحَرَ بَيْنَهُمْ ﴾ الآية [السّاء: ٦٥] ، فكيف يصح الإيمان مع الاعتراض على الله ؟!.

وكان في زمن ابن عقيل رجل رأى بهيمة على غاية من السقم، فقال : وارحمتي لك واقلة حيلتي في إقامة التأويل لمعذبك .

⁽ب) مقطت: «من» من (ب).

فقال له ابن عقيل: إن لم تقدر على حمل هذا الأمر لأجل رقتك الحيوانية ، ومناسبتك الجنسية ، فعندك عقل تعرف به حكم الصانع وحكمته ؛ يوجب عليك التأويل ، فإن لم تجد استطرحت لفاطر العقل حيث خانك العقل في معرفة ذلك . انتهى^{[13} .



[[]١] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/١٩٦ ١ - ١٢٠١).

بَابُ مَا جَاءَ فِي مُنْكِرِي القَدَر^(١)

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : وَالَّذِي نَفْسُ ابْنِ عُمَرَ بِيَدِهِ ، لَوْ كَانَ لأَحَدِهِم مِثْلُ أُمحيد

 (١) قال القرطبي: القدرُ: مصدر قَدَرْتُ الشيء، خفيفة الدال، أقدره وأقدره قدرًا وقدرًا، إذا أحطت بمقداره.

ويقال فيه قدَّرت اقدُّر تقديرًا، مشدد الدال؛ للتضعيف.

فإذا قلنا: إن الله تعالى قدر الأشياء ، فمعناه أنه تعالى علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها ، ثم أوجد منها ما سبق في علمه أنه يوجده على نحو ما سبق في علمه ، فلا محدث في العالم العلوي والسفلي إلا هو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته ، هذا هو المعلوم من دين السلف الماضين الذي دلت عليه البراهين . انتهى .

وروى مسلم عن عبد اللَّه بن عمرو مرفوعًا: وإن اللَّه تعالى كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، قال: « وعرشه على الماء ٢٠١٦.

ولمسلم أيضًا عن ابن عمر مرفوعًا: ﴿ كُلُّ شيء بقدر ، حتى العجز والكيس ^{٢١}٤.

قال البغوي في « شرح السنة » : الإيمان بالقدر فرض لازم ، وهو أن يعتقد

[[]۱] أخرجه مسلم (۲۹۵۳).

[[]۲] أخرجه مسلم (۲۲۵۵).

أن الله تعالى خالق أعمال العباد خيرها وشرها ، كتبها عليهم في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقهم ، قال الله تعالى ﴿وَاللّهُ حَلَقَكُمُ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الشافات: ٦٦] ، فالإيمان والكفر والطاعة الله وقدره وإرادته ومشيئته ، غير أنه يرضى الإيمان والطاعة ، ووعد عليهما الثواب ولا يرضى الكفر والمعصية ، وأوعد عليهما الثقاب ، قال الله تعالى : ﴿وَيُضِلُ اللّهُ تَعَالَى : ﴿وَيُضِلُ اللّهُ تَعَالَى : الشَّهُ مَا يَشَكَمُ ﴾ [براهيم : ٢٧] .

قال: والقدر سر من أسرار الله تعالى لم يطلع عليه ملكًا مقربًا، ولا نبيًا مرسلًا، لا يجوز الخوض فيه والبحث عنه بطريق العقل ، بل يعتقد أن الله تعالى خلق الخلق، فجعلهم فريقين؛ أهل يمين خلقهم للنعيم فضلًا، وأهل شمال خلقهم للجحيم عدلًا، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأَنَا لِجَهَنَدَ كَثِيرًا لِجَهَنَدَ كَثِيرًا لَهِ مَا لَا الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأَنَا لِجَهَنَدَ كَثِيرًا

وقد سأل رجل علي بن أبي طالب رضي اللَّه عنه فقال: يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر؟ قال: طريق مظلم، فلا تسلكه. فأعاد السؤال. فقال: بحر عميق، لا تلجه. فأعاد السؤال. فقال: سر اللَّه، خفي عليك فلا تفتشهد٢٦].

وقال شيخ الإسلام: مذهب أهل السنة في هذا الباب وغيره ما دل عليه الكتاب والسنة، وكان عليه السابقون الاولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم باحسان، وهو أن اللّه خالق كل شيء وربه ومليكه، وقد

[[]١] تكررت: « والطاعة » في الأصل.

[[]٢] أخرجه الآجري في «الشريعة» (ص٩٣٣)، وابن بطة في «الإبانة» (١٥٨٣).

دخل في ذلك جميع الأعيان القائمة بأنفسها وصفاتها القائمة بها من أفعال العباد ، وغير أفعال العباد .

وأنه سبحانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، فلا يكون في الوجود شيء إلا بمشيئته وقدرته، لا يمتنع عليه شيء شاءه، بل هو قادر على كل شيء، ولا يشاء شيئا إلا وهو قادر عليه .

وأنه سبحانه يعلم ما كان، وما يكون، وما لم يكن لو كان كيف كان يكون، وقد دخل في ذلك أفعال العباد وغيرها.

وقد قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم؛ قدر أرزاقهم، وآجالهم، وأعمالهم، وكتب ذلك، وكتب ما يصيرون إليه من سعادة وشقاوة.

فهم يؤمنون بخلقه لكل شيء، وقدرته على كل شيء، ومشيئته لكل ما كان، وعلمه بالأشياء قبل أن تكون، وتقديره لها، وكتابته إياها قبل أن تكون.

وغلاة القدرية ينكرون علمه المتقدم ، وكتابته السابقة ، ويزعمون أنه أمر ونهى وهو لا يعلم من يطيعه ممن يعصيه ، بل الأمر أنف ، أي : مستأنف . وهذا القول أول ما حدث في الإسلام بعد انقراض عصر الخلفاء الراشدين ، وبعد إمارة معاوية بن أبي سنيان ، في زمن الفتنة التي كانت بين ابن الزبير وبني أمية ، في أواخر عصر عبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عباس ، وغيرهما من الصحابة . وكان أول من ظهر ذلك عنه بالبصرة معبد الجهني .

فلما بلغ الصحابة قول هؤلاء تبرؤوا منهم، وأنكروا مقالتهم، وغيرهم من الصحابة. ثم لما كثر خوض الناس في القدر، صار جمهورهم يقر بالعلم المتقدم، والكتاب السابق، ولكن ينكرون عموم مشيئة الله وعموم خلقه وقدرته، ويظنون أنه لا معنى لمشيئته إلا أمره، فما شاء فقد أمر به، وما لم يشأ لم يأمر به، فيلزمهم أنه قد يشاء ما لا يكون.

وأنكروا أن يكون اللَّه خالقًا لأفعال العباد وقادرًا عليها ، وأن يختص بعض عباده من النعم بما يقتضي إيمانهم به وطاعتهم له .

وزعموا أن نعمته التي بها يمكن الإيمان والعمل الصالح على الكفار كأيي جهل وأي لهب ، مثل نعمته بذلك على أي بكر وعمر وعثمان وعلي ، بمنزلة رجل دفع إلى ولديه ما لا قسمه بينهم بالسوية ، لكن هؤلاء أحدثوا أعمالهم الفاسدة من غير نعمة خص الله بها المؤمنين .

وهذا قول باطل، وقد قال الله تعالى : ﴿ يَشْتُونَ عَلَيْكَ أَنَ أَسَلَمُواْ قُل لَا تَشْتُواْ عَلَى إِسْلَسَكُمْ بَلِ اللهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنَ هَدَنَكُمْ لِلْإِيمَانِ إِن كُنتُمْ صَلِيقِينَ﴾ [المحجزات: ١٧]، وقال: ﴿ إِللَّهُ إِنَّ اللَّهِ سَبِيعٌ عَلِيمٌ يَتَأَيَّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصَوْتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النِّيقِ وَلا جَمْهَـرُواْ ۞ فَضَالا قِنَ اللَّهِ وَيَعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمُ حَكِمُهُ [الحجزات: ١٧، ٨].

> وقال ابن القيم ما معناه : مراتب القضاء والقدر أربع مراتب : الأولى : علم الرب سبحانه بالأشياء قبل كونها .

الثانية: كتابة ذلك عنده في الذكر قبل خلق السموات والأرض.

الثالثة: مشيئته المتناولة لكل موجود فلا خروج لكائن عن مشيئته كما

ذَهَبَا ، ثُمَّ أَنْفَقَهُ فِي سَيِيلِ اللهِ ، مَا قَبِلَهُ اللهُ مِنْهُ حَتَّى يُؤمِنَ بِالقَدَرِ^(١) . ثُمُّ اسْتَدَلَّ بِمَّوْلِ النَّبِي ﷺ : «الْإيمَانُ : أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ ، وَمَلَّوْبِكُمِهِ ، وَكُثْبِهِ ، وَرُسُلِهِ ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرَّهِ » . رَوَاهُ مُسْلِم ^{٢١} .

وَعن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ؛ أَنَّهُ قالَ لِاثِيهِ: يَا بُنِيَّ إِنَّكَ لَنْ تَجِدَ طَعْمَ الْإِيمَانِ (٢٠ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيخْطِقَكَ ، وَمَا أَخْطَأَكَ لَمْ يَكُنْ

لا خروج له عن علمه .

الرابعة : خلقه لها وإيجاده وتكوينه فالله سبحانه خالق كل شيء وما سواه فمخلوق [^{77]}.

(١) قول ابن عمر رضي الله عنه: والذي يحلف به عبد الله بن عمر أنه لو كان
 لأحدهم مثل أحد ذهبا ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر.

قال شيخ الإسلام لما ذكر كلام ابن عمر هذا ، وكلام ابن عباس وجابر بن عبد الله وواثلة بن الأسقع وغيرهم من الصحابة والتابعين وسائر أئمة المسلمين ، قال : وكلام أئمة المسلمين فيهم كثير ، حتى قال فيهم الأئمة كمالك والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم : إن المنكرين لعلم الله المتقدم يكفرون . انتهى [17] .

(۲) وقد روي عن بعض أثمة القدرية الكبار بسند صحيح أنه قال الماذكر
 حديث ابن مسعود رضي الله عنه: «حدثني الصادق المصدوق ...»
 الحديث: لو سمعت الأعمش يقول هذا لكذبته ، ولو سمعت زيد بن وهب

[[]١] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١٢٠٦- ١٢١١).

[[]۲] أخرجه مسلم (۸) .

[[]٣] « تيسير العزيز الحميد » (١٢١٢/١ ، ١٢١٣).

لِيُصِيبَكَ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ﴿ إِنَّ أَوُّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقُلَمَ (')، فَقَالَ لَهُ: اكْتُثِ، فَقَالَ: رَبِّ، وَمَاذَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ: اكْتُبُ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ

يقول هذا لأجبته ، ولو سمعت ابن مسعود يقول هذا ما قبلته ، ولو سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا لرددته ، وذكر كلمة بعدها^[1].

(١) قوله: «إن أول ما خلق الله القلم .. إلخ » .

قال شيخ الإسلام: قد ذكرنا أن للسلف في العرش والقلم أيهما خلق قبل الآخر: قولين، كما ذكر ذلك الحافظ أبو العلاء الهمداني وغيره:

أحدهما: أن القلم خلق أولا ، كما أطلق غير واحد . وهذا هو الذي يفهم في الظاهر من كتب من صنف من الأوائل ، كالحافظ أبي عروبة الحراني ، وأيد القاسم الطبراني للحديث الذي رواه أبو داود في ٥ سننه » عن عبادة ابن الصامت .. وذكر الحديث المشروح .

والثاني: أن العرش خلق أولا. قال الإمام عثمان بن سعيد الدارمي في مصنفه في الرد على الجهمية: حدثنا محمد بن كثير العبدي، أنبأنا سفيان الثوري، ثنا أبو هاشم، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: إن الله كان على عرشه قبل أن يخلق شيئا، فكان أول ما خلق الله القلم، فأمره أن يكتب ما هو كائن. وإنما يجري الناس على أمر قد فرغ منه تا.

وكذلك ذكر الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب « الأسماء والصفات » لما ذكر بدء الخلق، ثم ذكر حديث الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن

^{[1] «}تيسير العزيز الحميد» (١٢١٩/١).

[[]٢] في الأصل: «ولد». والمثبت من «تيسير العزيز الحميد».

[[]٣] أُخُرِجه الآجري في ٥ الشريعة ٥ (ص٢٧٩) ، وابن بطة في ٥ الإبانة ٥ (١٣٧١) .

سعيد بن جبير، عن ابن عباس، أنه كان يحدث: أنه سئل عن قول اللّه تعالى : ﴿وَكَانَ عَرْشُكُم عَلَى ٱلْمَلَهِ﴾ [لهود: ٧] على أي شيء كان الماء؟ قال : على متن الريح^[1].

وروى حديث القاسم بن أيي بزة ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، أنه كان يحدث : أن رسول الله ﷺ قال : ﴿إِنْ أُولَ شَيْءَ خَلَقَهَ اللَّهُ القَلْمِ ، وأمره فكتب كل شيء يكون (٢٦٥ .

قال البيهقي: وإنما أراد- والله أعلم- أن أول شيء خلقه بعد خلق الماء والربح والعرش القلم، وذلك في حديث عمران بن حصين: ٥ ثم خلفي السموات والأرض،٢^{٣٦}.

قلت: حديث عمران بن حصين المشار إليه هو ما رواه البخاري من غير وجه عنه مرفوعًا: ٥ كان الله ، ولم يكن شيء قبله ، وكان عرشه على الماء ، ثم خلق السموات والأرض ، وكتب في الذكر كل شيء » . ورواه البيهقي ، كما رواه محمد بن هارون الروياني في ٥ مسنده » ، وعثمان بن سعيد الدارمي وغيرهما من حديث الثقات المتفق على ثقتهم عن أي إسحاق الفزاري ، عن الأعمش ، عن جامع بن شداد ، عن صفوان بن محرز ، عن عمران بن حصين ، عن النبي على قال : ٥ كان الله ، ولم يكن

[[]۱] أخرجه ابن جرير (۱۲/٥).

[[]۲] أخرجه ابن أبي عاصم في ٥ السنة ٥ (١٠٨)، والبيهقي (٣/٩).

[[]٣] أخرجه البخاري (٧٤١٨)، والبيهقي (٢/٩).

حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ^(١) »، يَا بُنَيَّ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « مَنْ مَاتَ عَلَى غَيْرِ هَذَا ، فَلَيْسَ مِنْي هِ^[1] .

شيء غيره ، وكان عرشه على الماء ، ثم كتب في الذكر كل شيء ، ثم خلق السموات والأرض ، وذكر أحاديث وآثارًا ، ثم قال ما معناه : فثبت بالنصوص الصحيحة أن العرش تُحلق أولًا .

قال ابن كثير: قال قائلون: خلق القلم أولًا. وهذا اختيار ابن جرير، وابن الجوزي، وغيرهما. قال ابن جرير: وبعد القلم السحاب الرقيق، وبعده العرش، واحتجوا بحديث عبادة.

والذي عليه الجمهور: أن العرش مخلوق قبل ذلك كما دل على ذلك الحديث الذي رواه مسلم في «صحيحه» ، يعني حديث عبد الله بن عمرو بن العاص الذي تقدم .

قالوا: وهذا التقدير هو كتابته بالقلم المقادير. وقد دل هذا الحديث أن ذلك بعد خلق العرش، فثبت تقديم العرش على القلم الذي كتب به المقادير، كما ذهب إلى ذلك الجماهير. وحمل حديث القلم على أنه أول المخلوقات من هذا العالم. انتهى بمعناه (٢٦).

(١) قوله: «اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة».

قال شيخ الإسلام : وكذلك في حديث ابن عباس وغيره ، وهذا يبين أنه إنما أمره حينئذ أن يكتب مقدار هذا الخلق إلى مقدار الساعة ، لم يكتب حينئذ

[[]۱] أخرجه أبو داود (٤٧٠٠)، والبيهقي (٢٠٤/١٠).

۲۲] «تيسير العزيز الحميد» (۱/۹/۱ – ۱۲۲۶).

وَفِي رِوَايَةِ لِأَحْمَدَ : ﴿ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللهُ تَعَالَى القَلَمَ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : اكتُبْ . فَجَرَى فِي يَلْكَ السَّاعَةِ بِمَا هُو كَائِنٌ إِلَى يَوم القِيَامَةِ ١٠٠٦.

وَفِي رُّوَايَةٍ لِابْنِ وَهْبٍ^[٢٦]: قَالَ رَشُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿ فَمَنْ لَمْ يُؤمِنْ بِالقَدَرِ

ما يكون بعد ذلك^[٣].

وروى عمرو بن الهيثم قال: خرجنا في سفينة، وصحبنا فيها قدري ومجوسي، فقال القدري للمجوسي: أسلم. قال المجوسي: حتى يريد الله. فقال القدري: إن الله يريد ولكن الشيطان لا يريد! قال المجوسي: أراد الله وأراد الشيطان، فكان ما أراد الشيطان! هذا شيطان قوي!! وفي رواية: قال: فأنا مع أقواهما!!.

ووقف أعرابي على حلقة فيها عمرو بن عبيد، فقال: يا هؤلاء إن ناقتي سرقت فادعوا الله أن يردها علي. فقال عمرو بن عبيد: اللهم إنك لم ترد أن تسرق ناقته فسرقت، فارددها عليه! فقال الأعرابي: لا حاجة لي في دعائك. قال: ولم ؟. قال: أخاف - كما أراد أن لا تسرق فسرقت - أن يريد ردها فلا ترد!!.

قال رجل لأبي عصام القسطلاني: أرأيت إن منعني الهدى، وأوردني الضلال، ثم عذبني، أيكون منصفًا؟ فقال له أبو عصام: إن يكن الهدى شيئا هو له، فله أن يعطيه من يشاء، ويمنعه من يشاء.

[[]١] أخرجه أحمد (٣١٧/٥).

[[]٢] أخرجه ابن وهب في ١ القدر ١ (٢٦).

[[]٣] ٥ تيسير العزيز الحميد ٥ (١/ ١٢٢٥، ١٢٢١).

وهذا آخر ما تم تلخيصه من 3 التيسير ؟ ، وما بعده فقائدة نقلها الشيخ أبا بطين من غير 8 التيسير ؟ .

خَيْرِهِ وَشَرِّهِ ، أَحْرَقَهُ اللهُ بِالَّنارِ ،[١٦] .

وَفِي (المُسْنَدِ » وَ(السُّنَنِ » عَنْ (٢٦ البَّنِلَا) الدَّيْلَمِي ، قَالَ : أَتَيْتُ أُتِي بْنَ كَعْبِ ، فَقُلْتُ : فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنْ القُدَرِ ، فَحَدَّثْنِي بِشَيْء ؛ لَعَلَّ اللَّه يُذْهِبُهُ مِنْ قَلْبِي . فَقَالَ : ﴿ لَوَ أَنْفَقْتَ مِثْلَ أُحِد ذَهَبًا مَا قَبِلُهُ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ ، وَتَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُحْطِقَكَ ، وَمَا أَخْطَأَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ ، وَلَوْ مِتَّ عَلَى غَيْرِ هَذَا لَكنتَ مِن أَهل النَّارَ » .



[[]١] في (أ) : ٥ في النار ٥ .

[[]٢] سقطت: (عن) من (ب).

[[]٣] في (ب): ۵ أبي ۵.

[[]٤] أخرجه أحمد (١٨٢/٥)، وأبو داود (٤٦٩٩)، وابن ماجه (٧٧)، والترمذي (٢١٥٩).

مَا جَاءَ في المُصوِّرينَ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ﴿ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِكْنُ ذَهَبَ يَخُلُقُ كَخَلْقِي ، فَأَيْخُلْقُوا ذَرَّةً ، أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً ، أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً ﴾ . أخرجماه [17] .

وَلَهُمَا عَنْ عَائِشَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهِمُونَ بِخُلْقِ اللَّهِ ٢٠٦٥.

وَلَهُمَا عَنِ ابْنِ عَبَاسٍ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : ﴿ كُلُّ مُصَوِّرٍ فِي النَّارِ ، يُجْعَلُ لَهُ بِكُلُّ صُورَةِ صَوْرَهَا نَفْسٌ بُعَذَّبُ بِهَا فِي جَهَنَّمَ ٢^{٣٦}.

وَلَهُمَا عَنْهُ مرفوعًا: « مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا، كُلِّفَ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الوُّوح، وَلَيْسَ بِنَافِحَ (12. الوُّوح، وَلَيْسَ بِنَافِحَ (12. .

وَلِمُسْلِمٍ ، عَنْ أَبِي الْهَتَاجِ ، قَالَ : قَالَ لِي عَلِيُّ : أَلَا أَبَشُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْدِ^[0] رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ ﴿ أَلَّا تَدَعَ صُورَةً إِلَّا طَمَسْتَها ، وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَّئِتُهُ ^[17] .

[[]١] أخرجه البخاري (٩٥٣٥)، ومسلم (٢١١١).

[[]۲] أخرجه البخاري (٥٩٥٤)، ومسلم (٢١٠٧).

[[]٣] أخرجه البخاري (٢٢٢٥)، ومسلم (٢١١٠).

[[]٤] أخرجه البخاري (٩٦٣)، ومسلم (٢١١٠).

[[]٥] سقطت: (عليه) من (ب).

[[]٦] أخرجه مسلم (٩٦٩).

مَا جَاءَ فِي كَثْرَةِ الحَلِفِ

وَقُولِ اللهِ تَعَالَى : ﴿ وَأَحْفَظُواْ أَيْمَنَنَّكُمْ ﴾ [النائِدة: ٨٩].

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « الْحَلِفُ مَنْفَقَةٌ لِلسِّلْعَةِ ، مَمْحَقَةٌ لِلْكَسْبِ » . أخرجاه [^{17]} .

وَعَنْ سَلْمَانَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿ ثَلاثَةٌ لا يُكلِّمُهُم اللَّهُ ، ولا يُعَلِّمُهُم اللَّهُ ، ولا يُتُوجِم ولهم عَذَاتِ أَلِيم : أَشْيُوطُ^[77] زَانِ ، وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ ، وَرَجُلٌ جَعَلَ اللَّه بِضَاعَتَه ، لا يَشْتَرِي إِلَّا بِيَمِينِهِ ، وَلا يَبِيعُ إِلَّا بِيَمِينِهِ » . رَوَاهُ الطَّبَرَانِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ [7] .

وَفِي الصَّحِيحِ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ مُحَمَيْنِ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « خَيْرُ أُمُّتِي قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمُّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » . قَالَ عِمْرَانُ : فَلَا أَدْرِي أَذَكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ مَرتَثِنِ أَوْ ثَلَاثًا ؟ « ثُمَّ إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمًا يَشْهَدُونَ وَلَا يُشْتَشْهَدُونَ، وَيَخُولُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ، وَيَظْذُرُونَ وَلَا يُوفُونَ، وَيَظْهَرُ فِيهِمْ السَّمَنُ ﴾ [23] .

وَفِيهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : ﴿ خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْيِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ ، وَيَمِينُهُ

[[]١] أخرجه البخاري (٢٠٨٧)، ومسلم (١٦٠٦).

[[]٢] فِي (ب): «أشمط».

[[]٣] أخرجه الطبراني (٦١١١).

[[]٤] أخرجه البخاري (٢٦٥١)، ومسلم (٢٥٣٥).

شَهَادَتَهُ » . قَــالَ إِبْرَاهَيمُ : كَــانُوا يَضْرِبُونَنَا عَلَى الشَّهَـــادَةِ وَالعَهْـــدِ وَنَحْــنُ صِغَارُ^[1] .



^[1] أخرجه البخاري (٣٦٥١).

بَابُ مَا جَاءَ فِي ذِمَّةِ اللهِ وَذِمَّةِ نَبيِّهِ

وقولِه: ﴿وَأَوْفُواْ بِمَهْدِ ٱللَّهِ إِذَا عَهَدَتُمْ وَلَا نَنْفُضُوا ٱلأَيْمَنَنَ بَمَّدَ تَوْجِيدِهَا﴾[1] الآية واللَّحل: ١١٩.

عَنْ بُرِيْدَةً ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَّرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ ، أَوْصَاهُ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَمَنْ مَعَهُ مِنْ الْمُشلِمِينَ خَيْرًا ، فَقَالَ : « اغْزُوا بِسْمِ اللَّهِ ، في سَبِيلِ اللَّهِ ، قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ ، اغْزُوا وَلَا تَقُلُّوا ، وَلَا تَغْدُرُوا ، وَلَا تُعْلُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا .

رَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنْ الْمُشْرِكِينَ ، فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالِ – أَوْ خِلَالِ – فَأَيُّتُهُنَّ مَا أَجَابُوكَ ، فَاقْبَلْ مِنْهُمْ ، وَكُفَّ عَنْهُمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، فَإِنْ أَجَابُوكَ ، فَاقْبَلْ مِنْهُمْ .

ثُمُّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ، وَأَخْيِرُهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ ، فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ. وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ.

َ فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا ، فَأَشْيِرِهُمْ أَلَٰهُم يَكُولُونَ كَأَغَرَابِ الْمُسْلِمِينَ ، يَجْرِي عَلَيْهِمْ مُحُكُمْ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْفَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ ، إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَمَ الْمُسْلِمِينَ .

ُ وَإِنْ هُمْ أَبَوْا فاسْأَلُهُم الْجِرْيَةَ ، وَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَاقْتِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ، وَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاشْتَعِنْ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ .

الله عليكم كفيلا ٥.

وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنِ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيُّهِ ، فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيْهِ ، وَلَكِنْ الجَمْلُ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةً أَصْحَابِكَ ، فَإِنْكُمْ إِنْ تَحْفِرُوا ذِمَمَكُمْ وَذِمَّةً أَصْحَابِكُمْ أَهْرَنُ مِنْ أَنْ تُحْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نبيه وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنِ فَأَرَادُوكَ أَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ ، فَلَا تُنْزِلُهُمْ

وَإِدَّا خَاصُرُتُ اهَلَ حِصْنِ فَارَدُونُ أَنْ نُوْلِهُمُ عَلَى حُكْمِكَ . فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي، أَتْصِيبُ عَلَى خُكْمِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ أَنْزِلُهُمُ لِ¹¹ عَلَى خُكْمِكَ . فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي، أَتْصِيبُ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ^{[11} لَا . رَوَاهُ مُسْلِمٌ^[1] .



[[]١] في (ب): «نزلهم».

[[]٢] في (ب) ، (ج) : «أو».

[[]٣] أخرجه مسلم (١٧٣١).

بَابُ مَا جَاءَ فِي الإقْسَامِ عَلَى اللَّهِ

عَنْ مُخنَدُبٍ مِنِ عَبدِ اللَّهِ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « قَالَ رَجُلٌ : وَاللَّهِ لا يَشْفِرُ اللَّهُ لِلْمُلانِ ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ أَنْ لا أَغْفِرَ لِفُلانِ ؟ إِنِّي قَدْ خَفَوْتُ لهُ ، وَأَحْبَطْتُ عَمَلَكَ » . رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٦ .

ُ وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَئِرَةَ : أَنَّ القَائِلَ رَجُلٌ عَابِدٌ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَوْبَقَتْ دُنْيَاهُ وَآخِرِتَهُلاً ! .



[[]۱] أخرجه مسلم (۲۹۲۱).

 [[]۲] في (ب) بعده: «وفي بعض الأحاديث أن القائل رجلًا عابدًا».
 وحديث أبي هريرة هذا عند أبي داود (٩٠١)، وأحمد (٢٣٣/٣).

بَابٌ لَا يُشْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ

عَنْ مُجِيْرِ بِنِ مُطْعِمٍ، قَالَ: جَاءَ أَعْرَائِيِّ إِلَى النَّبِي ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، نُهِكَتِ الأَنْفُسُ، وَجَاعَ العِيالُ، وَهَلَكَتْ الأَمْوَالُ، فَاسْتَسْقِ لَنَا رَبُّكَ، وَلِمَّا اللهِ! فَإِنَّا نَسْتَشْفِعُ بِاللهِ عَلَيْكَ، وَبِكَ عَلَى اللهِ. فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ: ﴿ سُبْحَانَ اللهِ! سُبْحَانَ اللهِ! سُبْحَانَ اللهِ! عَفَا زَالَ يُسْبَعُ حَتَّى عُرِفَ ذَلِكَ فِي وُجُوهِ أَصْحَابِهِ ؛ ثُمُّ قَالَ: ﴿ وَيُحَلَّى مَنْ ذَلِكَ ، إِنَّهُ لَا يُسْتَشْفَعُ بِاللهِ عَلَيْ أَعَلَى اللهِ أَعظَمُ مِنْ ذَلِكَ ، إِنَّهُ لَا يُسْتَشْفَعُ بِاللهِ عَلَى أَحَدٍ ، وَذَكَرَ الحَدِيثَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُكَ¹³.



[[]١] أخرجه أبو داود (٤٧٢٦).

مَا جَاءَ فِي حِمَايَةِ النَّبِيِّ ﷺ ﷺ حِمَى التَّوْحِيدِ وَسَدِّهِ طُرُقَ الشِّرْكِ

عَنْ عَبْدِ اللهِ بن الشِّخْيرِ ، قالَ : انْطَلَقْتُ فِي وَفْدِ بَنِي عَامِرِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ رَجِّهِ فَقُلْنَا : أَنْتَ سَيُّدُنَا . فَقَالَ : ٥ السَّيِّدُ اللَّهُ تَبَارِكَ وَتَعَالَى » . قُلْنَا : وَأَفْصَلُنَا فَضْلًا ، وَأَغْظَمُنَا طَوْلًا . فَقَالَ : ٥ قُولُوا بِقَوْلِكُمْ ، أَوْ بَعْضِ قَوْلِكُمْ ، وَلَا يَسْتَجْرِيَّكُمْ (١٦ الشَّيْطَانُ » . وَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِسَنَدِ جَيِّدِ (٢٦ .

وَعَنْ أَنَسٍ: أَنَّ أَنَاسًا قَالُوا : يَا رَسُولَ اللّهِ، يَا خَيْرَنَا وَابْنَ خَيْرِنَا، وَسَيْدَنَا وَابْنَ خَيْرِنَا، وَسَيْدَنَا وَابْنَ سَيْدِنَا. فَقَالَ : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ، قُولُوا بِقَوْلِكُمْ، وَلَا يَشْتَهْوِيَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ، أَنَّ اللّهُ وَلَنْ سَيْدِ عَبْدُ اللّهِ وَرَسُولُهُ، مَا أُحِبُ أَنْ تَوْفَعُونِي فَوْقَ مَنْزِلَتِي النّبي أَنْزَلَنِي اللّهُ عَرْضُولُهُ، رواه النسائي بسَنَدٍ جَيِّدٍ ٢٣ .

李李章

⁽ب) ، (ج) : «ولا يستجرنكم».

[[]۲] أخرجه أبو داود (٤٨٠٦).

٣] أخرجه النسائي في ١ الكبرى ١ (١٠٠٧٧).

مَا حَبَاءَ فِي فَولِ اللهِ تعالَى: ﴿ وَمَا فَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ فَدْرِهِ. وَالْأَرْضُ جَمِيعًا فَبْضَـٰتُهُ يَوْمَ الْقِينَـمَةِ ﴾ اللَّهة (الزمر، ١٧)

عَنِ اثِنِ مَسْعُودٍ ، قَالَ : جَاءَ حَبْرٌ مِنْ الْأَخْتَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ا إِنَّا نَجِدُ أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى إِصْبَعِ ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى إِصْبَعِ ، وَالشَّرَى عَلَى إِصْبَعِ ، وَسَائِرَ الْحَلْقِ عَلَى إِصْبَعِ ، وَسَائِرَ الْحَلْقِ عَلَى إِصْبَعِ ، وَالشَّرَى عَلَى إِصْبَعِ ، وَالشَّرَى عَلَى إِصْبَعِ ، وَسَائِرَ الْحَلْقِ عَلَى إِصْبَعِ ، فَشَحِكَ النَّبِي ﷺ فَقَوْلِ الْحَبْرِ ، ثُمَّ قَرَأً : فَلَمْ أَنَا الْمُلِكُ ، فَضَحِكَ النَّبِي ﷺ فَقَوْلِ الْحَبْرِ ، ثُمَّ قَرَأً : ﴿ وَمَا قَلَدُوا اللَّهِ عَلَى الْمُلِكُ ، فَضَحِكَ النَّبِي اللَّهِ عَلَى الْمُلْكَ ، فَضَحِكَ النَّبِي اللَّهِ عَلَى الْمُلْكَ ، وَالْمُرْوَا اللَّهَ حَقَى قَدْرِهِ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعَا اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَالْمُرْوَا اللَّهَ حَقَى قَدْرِهِ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعَا اللَّهَ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُلْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُؤْلِقِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ اللَهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ ا

وَفِي رِوَايَةِ لِمُسْلِمٍ : وَالحِبَالَ ، وَالشَّحَرَ على إِصْبَعٍ ، ثُمَّ يَهُزُّهُنَّ فَيَقُولُ : أَنَّا المَلِكُ²¹، أَنَّا اللهُ⁷⁷ .

وَفِي رِوَايَةِ لِلِمُخَارِيِّ : « يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى إِصْبَعِ ، وَالمَاءَ وَالنَّرِى عَلَى إِصْبَعِ ، وَسَائِرَ الخُلْقِ عَلَى إِصْبَعِ » . أَخْرَجَاهُ^[1] .

وَلَمُسْلِمِ (أَ عَن أَبْنِ عُمَرَ مَوْفُوعًا (أَ يَعْلُوي اللَّهُ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ،

^[1] في (ب) لم يذكر إلا قوله: « وما قدروا الله حق قدره ، فقط.

 [[]٢] في (أ): «أنا الملك أبن الجبارون أن الله».

[[]٣] في (ب) بعده : «أخرجاه » . [٤] أخرجه البخاري (٤٨١١) ، ومسلم (٢٧٨٦) .

^[0] سقطت: «لمسلم» من (ب).

^[7] في (ب): (وعن عمر قال قال رسول الله ﷺ).

_____ ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ^[1]؟ أَيْنَ الْمُتَكَبُرُونَ [٢٦] ؟ [ثُمَّ يَطُوي الْأَرَضِينَ السَّبْعَ ، ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِشِمَالِهِ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ؟ أَيْنَ الْمُتَكِّبُونَ الْمُتَكِّبُونَ آلاً.

وَرُويَ عَن ابْن عَبَّاس، قَالَ: مَا السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالأَرَضُونَ السَّبْعُ فِي كَفِّ الرَّحْمَن [1] إِلَّا كَخُرْدَلَةٍ فِي يَدِ أَحَدِكُم [0].

وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: حَدَّثَنِي يُونِّسُ، أَنْبَأَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: حَدَّثَنِي أَبِي ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : « مَا السَّمَوَاتُ السَّبْعُ فِي الكُرْسِي إِلَّا كَدَرَاهِمَ سَبْعَةِ أُلْقِيت فِي تُرسِ ٢٦٦ . قَالَ : وَقَالَ ٢٦ أَبُو ذَرٌّ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ وَيُؤْتُونُ وَهُ مَا الكُوسِيُّ فِي العَوْشِ ، إِلَّا كَحَلَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ أُلْقِيت بَيْنَ ظَهْرَي فَلَاةٍ مِنَ الأَرْضِ هِ [^].

وَعَنِ اثْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ : يَئِنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَالَّتِي تَلِيْهَا خَمْشُمَائَةٍ عَامٍ، وَبَيْنَ كُلِّ سَمَاءِ خَمْسُمَالَةِ عَامٍ، وَيَتِنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالكُرْسِيِّ خَمْسُمَائَةِ عَام، وَيَثِنَ الكُوْسِيِّ وَالمَاءِ خَمْسُمَائَةِ عَام، وَالعَوْشُ فَوْقَ المَاءِ، وَاللهُ فَوقَ

في (ب): ٥ الجبارين ٥ . TYT

في (ب): « المتكبرين ، رواه مسلم ». **[17]**

سقط منا بين المعقوفين من (ب) ، والحديث عند مسلم (٢٧٨٨) . ۲۳٦

سقطت: « في كف الرحمن » من (ب). [£] أخرجه ابن جرير (٢٤/٥٧). [0]

أخرجه ابن جرير (۱۰/۳). [7]

في (ب): ۵ قال ۵. [7]

أخرجه ابن جرير (۱۰/۳). [٨]

العَرْشِ ، لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِكُم . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَهْدِيٍّ ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةً ، عَنْ عَاصِمٍ ، عَنْ زِرِّ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ . وَرَوَاهُ بِنَحْوِهِ المَشْعُودِيُّ عَنْ عَاصِم ، عَنْ أَبِي وَائِل ، عَن عَبْدِ اللهِ^[1] .

قَاَّلَ الحَافِظُ الذَّهَبِيُّ : قَالَ : وَلَهُ طُرُقٌ .

وَعَنِ المَّبَاسِ بْنِ عَبْدِ المُمَّلِبِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : « هَلْ تَدْرُونَ كَمْ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ ؟ » قُلْنَا : اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمْ . قَالَ : « يَتَنَهُمَا مَسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ ، وَيَكَفُّ لَا عَلَى سَمَاءِ مِسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ ، وَيَكَفُ لَا كَلَّ سَمَاءِ وَلَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالعَرْشِ لَا عَجْرٍ ، يَثَنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالعَرْشِ لا عَجْرٍ ، يَثَنَ السَّمَاءِ وَاللهُ تَمَالَى فَوْقَ ذَلِكَ ، وَلَيْسَ يَخْفَى أَسْمَاءِ وَاللهُ تَمَالَى فَوْقَ ذَلِكَ ، وَلَيْسَ يَخْفَى عَلَيْهِ مَنَّ عَمْلُ اللهُ تَمَالَى فَوْقَ ذَلِكَ ، وَلَيْسَ يَخْفَى عَلَيْهِ مَنْ عَيْنَ السَّمَاءِ وَاللهُ تَمَالَى فَوْقَ ذَلِكَ ، وَلَيْسَ يَخْفَى عَلَيْهِ مَنْ عَيْنُ السَّمَاءِ وَاللهُ أَعْلَمُ .



[[]۱] أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية» (۸۱)، وابن خزيمة في «التوحيد» (۹۹).

[[]۲] في (ب): «وكتف».

[[]٣] أخرجه سقطت: « والعرش » من (أ) ، (ب).

^[2] أخرجه أبو داود (٤٧٢٣)، والترمذي (٣٣٢٠).

فهرس الكتاب

ىحە	الموضوع
۰	المقدمة
۸	ترجمة الشيخ الإمام
١١	ترجمة الشيخ عبد الله أبا بطين
	وصف النسخ الخطية
۱۸	المنهج في تحقيق الكتاب
۱۹	نماذج من صور المخطوطات
۲٦	كِتابُ التَّوْحِيدِ
٣٣	بَابُ فَضْلِ التَّوحيدِ وما يُكفِّرُ من الذُّنُوبِ
٤٣	بَابٌ مَنْ حَقَّقَ التَّوْجِيدَ دَخَلَ الجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ
٤٨	بَابُ الخَوفِ مِنَ الشَّرِكِ
٤٩	بَابُ الدُّعَاءِ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
٥٢	بَابُ تَفْسِيرُ التَّوْحَيدِ وَشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ
00	بَاتِ مِنَ الشَّرْكِ لُبُسُ الحَلْقَةِ والخَيْطِ وَنَحْوِهِمَا لِرَفْعِ البَلَاءِ أَوْ دَفْعِهِ
	يار م ما جَاء في الرُّقِي وَالتَّمَائِم
	يار م مَا: تَيَوْكَ بِشَجَرةِ أَوْ حَجَرٍ وَنَحْوِهِمَا
77	ما مراجعاة في الذُّبْح لِغَيْرِ اللهِ
	م * لَا تُذْتُحُ لَلُهِ بِمَكَانِ تُذْبَحُ فِيهِ لِغَيْرِ اللَّهِ
٧.	عار من الشَّرُكِ النَّذُرُ لِغَيْرِ اللَّهِ
٧٥	باب بين تات مِنَ الشَّرُكِ الاسْتِعَاذَةُ بِغَيْرِ اللهِ

رُ يَدْعُو غَيْرَهُ	بَابٌ مِنَ الشُّوكِ أَنْ يَسْتَغِيثَ بِغَيْرِ اللهِ أَن
يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ﴿	بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ أَيُشْرِكُونَ مَا لَا
\£	وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَمُثُمَّ نَصْرًا﴾
نَن قُلُوبِهِمْر قَالُواْ مَاذَا قَالَ رَئِبُكُمْ ۚ قَالُوا ٱلْحَقُّ	بَابُ قَولِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ عَلَقَ إِذَا فُرِّيَّ عَ
	وَهُوَ ٱلْعَالِيُّ ٱلْكَبِيرُ﴾
٨٩	بَابُ الشُّفَاعَةِ
مَنْ أَخْبَبُتَ﴾	بَابُ قول اللَّه تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِى
كِهِمْ دِينَهُمْ هُوَ الغُلُوُ فِي الصَّالِحِينَ ٩٣	بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ سَبَبَ كُفْرِ بَنِي آدَمَ وَتَرْ
عِنْدَ قَبْرِ رَجُلِ صَالِحٍ، فَكَيْفَ إِذَا عَبَدَهُ ؟! . ٩٥	بَابُ مَا جَاءَ مِن التَّغْلِيظِ فِيمَنْ عَبَدَ اللهَ
	بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الغُلُوَّ فِي قُبُورِ الصَّالِحِيرِ
ةٍ جَنَابَ التَّوْحِيدِ، وَسَدُّهِ كُلُّ طَرِيقٍ	بَابُ مَا جَاءَ فِي حِمَايَةِ المُصْطَفَى ﷺ
1 • 7	يُوصِلُ إِلَى الشَّرْكِ
لأَوْثَانَلأَوْثَانَلأَوْثَانَ	بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَعْبُدُ ا
11.	بَابُ مَا جَاءَ فِي السُّحْرِ
117	بَابُ بَيَانِ شَيءٍ مِنَ أَنْوَاعِ السُّحْرِ
110	بَابُ مَا جَاءَ فِي الكُهَّانِ ۖ وَنَحْوِهِم
١١٨	بَابُ مَا جَاءَ فِي النُّشْرَةِ
119	بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّطَيُّرِ
١٣٦	بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّنْجِيمِ
١٣٨	بَابُ مَا جَاءَ فِي الاسْتِسْقَاءِ بِالأَنْوَاءِ
مَن يَنَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ	بَابُ قَوْلِ اللهِ تَعَالَى: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ ا
1 1 1	كَحُبِ ٱللَّهِ ﴾كُحُبِ

بَابُ :َوْلِ اللهِ تَعَالَى: ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَمُّ فَلَا خَفَافُوهُمْ وَخَافُونِ
إن كُنُمُ مُوْمِينِينَ﴾
بَابُ قُولِ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُواْ إِن كُنْتُد مُّؤْمِنِينَ﴾
بَابُ قُولِ اللهِ تعالى: ﴿ أَفَا أَمِنُوا مَكِّرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكِّرَ اللَّهِ
إِلَّا ٱلْقَوْمُ ٱلْخَيْرُونَ﴾
بَابٌ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ: الصَّبْرُ عَلَى أَقْدَارِ اللَّهِ
بَابُ مَا جَاءَ فِي الرِّيَّاءِ
بَابٌ مِنَ الشَّرِكِ إِرَادَةُ الإنْسَانِ بِعَمَلِهِ الدُّنْيَا ١٥٤
بَابٌ مَنْ أَطَاعُ المُلْمَاءَ وَالأُمْرَاءَ فِي تَحْرِيم مَا أَحَلُّ اللَّهُ أَوْ تَحْلِيلِ مَا حَرَّمَهُ
فَقَدِ اتَّخَذَهُم أَرْبَابًا
بَابُ فَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ
وَمَا أَنْزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَكَاكُمُواْ إِلَى الطَّاغُوتِ ﴾
بَابُ مَنْ جَحَدَ شَيْئًا مِنَ الأَسْمَاءِ وَالصَّفَاتِ
بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُكَّرَ يُبْكِرُونَهَا
وَأَكْثَرُهُمُ ٱلْكَنْفِرُونَ﴾
قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ يَمْرِقُونَ أَيْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُنَهُ ۚ وَأَكَثَّرُهُمُ ٱلْكَلْفِرُونَ ﴾ ١٦١
بَابُ قُولُ اللَّه تعالى: ﴿ فَكَلَا تَجْعَـلُواْ لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنتُمْ قَمْلَمُونَ ﴾
بَاكُ مَا جَاءَ فِيمَنْ لَمْ يَقْتَعْ بِالحَلِفِ بِاللهِ
بَابُ قَوْلِ: مَا شَاءَ اللهُ وَشِئْتَ
بَابُ مَنْ سَبَّ الدَّهْرَ فَقَدْ آذَى اللهَ
بَابُ النُّسَمِّي بِقَاضِي القُضَاةِ وَنَحْوِهِ
بَابُ احْتَرَامِ أُسْمَاءِ الله تَعَالَى، وَتَغْسِر الاشهِ لأَجْل ذَلكَ

<u> </u>
بَابُ مَنْ هَزَلَ بِشَيءٍ فِيهِ ذِكْرُ اللهِ أَوِ القُرْآنِ أَوِ الرَّسُولِ ١٧٧
بَابُ مَا جَاءَ فِي قُولِ اللهِ تَعَالَى: ﴿ وَلَهِنَّ أَذَفْنَكُ رَحْمَةُ مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاةَ مَشَتَّةُ
لَيْقُولَنَّ هَٰذَا لِي﴾ الآية [فُصُلت: ٥٥]
بَابُ قَولِ اللهِ تَعَالَى: ﴿ فَلَمْنَا ءَاتَنْهُمَا صَلِيحًا جَعَلَا لَهُ شُرُكَاةً فِيمَا مَاتَنْهُمَا ﴾ ١٨١
بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْأَصَّمَاتُهُ الْحَسَّنَى فَادْعُوهُ بِهَا ۚ وَذَرُوا اللَّذِينَ يُلْعِدُونَ
فِيَ أَسْنَيْوَ ﴾
بَابٌ لَا يُقَالُ: السَّلامُ عَلَى اللَّهِ
بَابُ قَوْلِ: اللَّهُمَّ الْحَفِرْ لِي إِنْ شِفْتَ
بَابٌ لَا يَقُولُ: عَبْدِي وَأَمْتِي
بَابٌ لَا يُرَدُّ مَنْ سَأَلَ باللهِ
بَابٌ لَا يُشأَلُ بِوَجْهِ اللهِ إِلَّا الجَنَّةَ
بَابُ مَا جَاءَ فِي اللَّـوِّ
بَابُ النَّهْي عَنْ سَبُ الرَّبِحِ
بَابُ قَولِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ يَظُنُّونَ مِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْمُنْهِلِيَّةٌ يَقُولُونَ
هَل لَنَا مِنَ ٱلْأَشْرِ مِن نَتَىٰوُ قُلْ إِنَّ ٱلْأَمْرَ كُلَّةُ لِلَّهِ كِلَّهُ عِلْهُ عِلْهُ عَل
بَابُ مَا جَاءَ فِي مُنْكِرِي القَدَر
بَابُ مَا جَاءَ فِي المُصوِّرينَ
بَابُ مَا جَاءَ فِي كَثْرَةِ الحَلِفِ
بَابُ مَا جَاءَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ وَذِمَّةٍ نَهِيُّهِ
بَابُ مَا جَاءَ فِي الْإِقْسَامِ عَلَى اللَّهِ
مَا جَاءَ فِي الْإِنْسَامِ عَلَى اللهِ
بَاتٌ لَا يُسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ

التمحيد	. 176

	-						_			=(۲۳٦)=	_
277		الشُّرْكِ	طُوٰقَ	ۇتىدە	التئوجيد	جتى	繿	النَّبِيُّ	جماية	في	ججاءَ	مّا	بَابُ
444	جَبِيعًا﴾	وألأزش	ر. قدره،	حَقَّ	لذروا أللة	﴿وَمَا أَ	ي: ن	للهِ تعالَ	قُولِ ا	فی	جَاءَ	مَا	بَابُ